

دُرُّ الْأَشْرَارِ



الحَكِيمُ الْإِلَهِیُّ

السَّيِّدُ كَاطِمُ بْنُ قَاسِمٍ الْحُسَيْنِيُّ الرَّشَّيْقِيُّ "قَدِسَ سَرُّهُ"
تَحْقِيقُ صَالِحِ أَحْمَدِ الدُّبَابِ

مَوْئِدَةُ شَمْسٍ هَجَرٌ

عِلَالَةُ الْحَجَّةِ الْبَيْضَاءِ

دُرُّ الْأَشْرَارِ

(مرسالة محمد رحيم خان)

الحكيم الإلهي

السيد كاظم بن قاسم الحسيني الرشتي "قدس سره"

مؤسسة شمس هجر

دار المجد البيضاء

حقوق الطبع والنشر محفوظة للناس

الطبعة الأولى: ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م



هوية الكتاب

- اسم الكتاب : درر الأسرار .
اسم المؤلف : السيد كاظم بن قاسم الحسيني الرشدي نذكر .
اسم المحقق : صالح أحمد الدباب .
اسم الناشر : مؤسسة شمس هجر .
مكان الطباعة : بيروت لبنان .



الرئيس - خلف محفوظ ستورز - بناية رمال

ص.ب: ١٤/٥٤٧٩ - هاتف: ٠٢/٢٨٧١٧٩ - ٠١/٥٤١٢١١ - تلفاكس: ٠١/٥٥٢٨٤٧

E-mail: almahajja@terra.net.lb

www.daralmahaja.com

info@daralmahaja.com

السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس

اسمه ونسبه الشريف قدس :

هو الفرد الصمداني، والرشح الملكوتي، والنور الألمعي،
السيد محمد كاظم بن السيد قاسم بن السيد أحمد بن السيد
حبيب المدني^(١) الحسيني أباً، والموسوي أمماً، والرشتي مولداً،
والكربلائي مسكناً ومدفنًا^(٢) .

بلدته ومولده قدس :

كان جدُّ السيد كاظم السيد أحمد وآبائه من المدينة المنورة
ورؤسائها وزعمائها وساداتها، وقد رحل عنها السيد أحمد بعد وفاة
أبيه إلى رشت؛ لظهور مرض الطاعون، وتزوج منها، وولد له
ولد أسماه السيد قاسم حتى بلغ وتأهل ورزقه الله ولداً عام :
«١٢١٢هـ» أسماه السيد كاظم .

مشائخه في الرواية قدس :

١- أستاذه المولى الأجل الأوحد الشيخ أحمد بن زين الدين
الأحسائي قدس، المتوفى عام : «١٢٤١هـ» .

(١) فهرس كتب المرحوم الشيخ أحمد الأحسائي الأوحد، ج١، ص١٤٦ .

(٢) وصية السيد - المترجم له - مجموعة الرسائل، ج١، ص١ .

٢- المقدس المحدث المبرور العلامة السيد عبد الله شبر قدس المتوفى عام : «١٢٤٢هـ» .

٣- العالم الرباني والفرد الصمداني الملا علي البرغاني قدس .
٤- العلامة الكبير والفهامة النحرير الشيخ موسى بن أفته الفقهاء الشيخ جعفر كاشف الغطاء قدس، المتوفى عام : «١٢٤١هـ»^(١) .

بعض من تلامذته قدس :

- ١- كاشف الحقائق القدسية للمقامات الحمديّة الشيخ محمد أبي حسين الأحسائي قدس، المتوفى عام : «١٣١٦هـ» .
- ٢- الحكيم الصمداني الميرزا حسن بن المرحوم الحكيم ملا علي النوري قدس .
- ٣- المرحوم الحاج الميرزا محمد حسين حجة الإسلام التبريزي قدس، المتوفى عام : «١٣٠٣هـ» .
- ٤- العظيم الشأن السيد محمد باقر الخراساني قدس .
- ٥- المقدس المبرور الميرزا شفيع ثقة الإسلام التبريزي قدس .
- ٦- العلامة الكبير الميرزا حسن بن علي القراجه داغي التبريزي قدس، المشهور بكوهر، المتوفى عام : «١٢٦٦هـ» .

(١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ٢٢٧ .

وغيرهم الكثير من العلماء والحكماء قدس الله أسرارهم؛ لم نذكر أسماءهم مراعاةً للاختصار .

بعض من آثاره العلمية قدس :

مصنفاته عجيبة، فهي مملوءة بنور الحكمة، وجواهر المعرفة وحقائق الشريعة، وأسرار الخلقة، فهي تربوا على المائتين والثلاثين صنفاً، ذكر بعضها في كتابه دليل المتحيرين، منها :

١- شرح الخطبة الطنجية؛ وهو جزآن في مجلد واحد، وقد طبع مؤخراً في ثلاثة مجلدات .

٢- اللوامع الحسينية؛ وهو في الحكمة الإلهية .

٣- مطالع الأنوار .

٤- شرح القصيدة .

٥- شرح آية الكرسي، صنفه وهو ابن عشرين سنة، وقد طبع مؤخراً في ثلاثة مجلدات .

٦- شرح على شرح الزيارة الجامعة لأستاذه الشيخ الأوحى - غير تام - .

٧- المجالس والمواظ .

٨- الأربعون .

٩- شرح دعاء السمات، وقد طبع مؤخراً .

- ١٠- شرح حديث عمران الصابي .
- ١١- كشف الحق، وقد طبع مؤخراً .
- ١٢- مجموعة رسائل؛ وهو مجلدان يضم «٥٨ رسالة» من تصانيفه .
وغير ذلك من المصنفات في مختلف العلوم والفنون .

وفاته ومدفنه تَدْرُسُ :

تُوفِيَ مسموماً من قِبَلِ نجيب باشا -والي بغداد- وهو راجع من زيارة العسكرين إلى الكاظمية، حيث استدعاه وسقاه قهوة مسمومة^(١) في ١١ ذي الحجة الحرام عام : «١٢٥٩هـ» وعمره الشريف ٤٧ سنة، وقد جهَّزه وصلى عليه تلميذه الشيخ الميرزا حسن جوهر تَدْرُسُ بوصية منه^(٢)، ودفن في الحرم المطهر تحت أرجل الأنصار في الحضرة الحسينية بكربلاء المقدسة، فسلام عليه يوم ولد، ويوم مات، ويوم يبعث حيا .

خطوات تحقيق هذه الرسالة :

اعتمدنا في تحقيق هذه الرسالة على ثلاث نسخ : النسخة الأولى : وهي نسخة مخطوطة، تقع في «٤٨ صفحة»، والتي تحمل ما

(١) هداية الطالبين، ص ١٥٤ - ١٥٥ .

(٢) الرسائل المهمة، ص ٤ .

بين صفحاتها : «٢٢ سطرًا»، ومقاس الصفحة ما بين «٢٠×١٢سم تقريباً»، ورمزنا لها بـ«ب»، وهي من أهم النسخ التي اعتمدنا عليها في هذا التحقيق، حيث يوجد اختلاف بينها وبين النسختين «ج» و «د»، التي كتبها أسدي بن ملا زين العابدين بن نجف لا بادي .

النسخة الثانية : وهي نسخة مخطوطة أيضاً، وتقع في «٤٦ صفحة»، والتي تحمل ما بين صفحاتها: «٢١ سطرًا»، ومقاس الصفحة «١٨,٥×١١,٥ سم تقريباً»، ورمزنا لها بـ«ج»، ويوجد اختلاف كبير بينها وبين النسختين «ب» و «د»، وهي ناقصة من المسألة الرابعة إلى آخر الرسالة، حيث يوجد على هوامش هذه المخطوطة بعض التعليقات .

النسخة الثالثة : وهي نسخة حجرية، مطبوعة ضمن مجموعة الرسائل للمصنف تَدْرُج، في المجلد الأول، الصفحة رقم : «٢٤٢»، وتقع في «٢٥ صفحة»، والتي تحمل ما بين صفحاتها : «٣١ سطرًا تقريباً»، ومقاس الصفحة «٢٣×١٣,٥ سم تقريباً»، ورمزنا لها بـ«د»، ويوجد اختلاف يسير بينها وبين النسخة الأولى «ب»، والعكس في «ج» .

وبما أنه يوجد هذا الاختلاف بين هذه النسخ الثلاث فقد أثبتنا الكلمات الزائدة والناقصة والحذوفة في هامش هذا الكتاب.

وبعد مطابقتها وتقطيعها وترقيمها، أرجعنا الآيات والروايات التي اقتبسها المؤلف تَدْرُ إلى مصادرها الصحيحة قدر الإمكان، مع مطابقتها على المصادر التي بين أيدينا، مع ضبطها وإكمالها في الهامش، ومع ما بذل من الجهد، فقد يرى القارئ العزيز بعض الروايات التي لم يتم العثور على تخريج مصادرها في المصادر التي لدينا، فنلتمس العذر والسماح .

ولكي يستفيد القارئ الكريم أدرجنا لكل مطلب عنوان يناسبه، حتى يحصل على الفائدة المطلوبة إن شاء الله تعالى .

وبما أن هذه الرسالة أغلب مسائلها أسرار ودرر من حكمة أهل البيت عليهم السلام، فقد أسميناها بـ«درر الأسرار»، حيث أن مؤلفها تَدْرُ يبحر بها في أسرار حكمة أهل بيت العصمة عليهم السلام، فكشف النقاب عن تلك المسائل الجلية، لأنها مفتاح باب من غوامض أبواب التوحيد، وشرح لغاية مراتب التفريد والتجريد، ولأن السائل^(١) طلب من المؤلف تَدْرُ بيانها، وكشف نقابها، على ما هو الأمر في الواقع الأولي، فقد أجابه تَدْرُ لما هو فيه من غاية غاية التعسر؛ لكمال اختلال البال، وتعارض الأحوال، ومعاناة السفر بالحل والارتحال ، ولكن لما كان -سلمه الله تعالى- من أهل

(١) السائل هو : ملا محمد رحيم خان .

الإجابة، ما أمكنني ردّ مسؤوله، وأنّي آتٍ إن شاء الله تعالى بما هو المقدور، لأنّه لا يسقط بالمعسور، وإلى الله ترجع الأمور .

كلمة شكر وتقدير :

وفي الختام أحب أن أشكر كل من ساهم في إنجاز هذا الكتاب، وعلى الخصوص الأخ الموقر سماحة الشيخ سعيد محمد القرشي، والأخ الكريم سماحة الشيخ مجتبى طاهر السماعيل، فجزاهما الله خير الجزاء، وجعل عملهما وعملنا ذخراً لنا يوم لا ينفع مال ولا بنون إلاّ من أتى الله بقلب سليم .

ونسأل الله تعالى أن يستفيد من هذا الكتاب جميع المؤمنين والمؤمنات بحق حبيبه المصطفى محمد ﷺ، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين المعصومين المنتجبين .

الراجي عفو ربه

صالح أحمد الدّباب

٢٤-٤-١٤٢٩هـ / ٣٠-٤-٢٠٠٨م

وذكر بعض اصحابنا ان ذلك تفصيل للعوام من غير جهة في العلم وهو حسن واعلم ان كثرة اختلاف
في تعارض الاحوال منعني من اطالة المقال وذكر حقايا الاسرار مع اني ما تركت شيئا منها

والسلام على الكتاب

بيرون الملك

الثاني

٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين المعصومين أما بعد
فيقول العبد الخاطي القاني كاطرب قسم الحسين الرشتي ان جنابا لخم المعظم ذا الصفات الجليلة
والسمات العجيبة اللوذهما لا يخطئ طائفة الحق والرشاد ووسلك مسلك الهداية والسداد والنفود
في عواطف الملل المتناجدة رحيم خا امده الله بالتوفيق والسداد وايداه بالهداية والرشاد
وقد لمعنة السداد والمعاد فتداني محبت من انك كل مسئلة منها مفتاح ياب من غوامض ابواب
التوحيد وشرح لغاية مراتب التوحيد والتجريد وان كانت ابواب التوحيد لا يوصلها الطريق
الحق الله بعد وانفا سوا الطريق وان كانت بينا التوحيد لا بدالة التوحيد ظاهر في باطنه وباطنه
في ظاهره الا ان مقام الفرق ظهر في خمسة مقامات ومنها استنبطت الحقائق
مبدء هو بالاشياء والآلة كيد فكاهو الا قد والآخر والظاهر والباطن وهو جلي شئ علم
وهو العلي العظيم وانه في ام الكتاب لدينا العلي حكيم ومرد ذلك في هذه الوسائل كما هو
يؤمن هو نايم لا اله الا هو وطلب ايد الله بصفوف تايديا من التفسيرات فاكشف نقابها
علما هو الامر في الواقع الاول وقد كان ذلك المسمى في غايته التفسير كما لا حيلة له البتة تعاين
الاحوال ومناجاة السفر بالحل والارتحال ومع ذلك كله ما كلنا اعرف على البقية عن ذلك
علامة عدم الاذن للخطي ولا كلنا اقدار على البقية عن تيجله الناس وقد قالوا لنا
الاصناف ما كلنا انما لا كلنا انما لا كلنا انما لا كلنا انما لا كلنا انما لا كلنا انما لا كلنا

سنة

فأردت العقاب بشكونه إذا نديت البنين وجعلتا حديما على الأخرى إلا ترى أن
 البعائث وبالمجملات تلك الأجزاء، إلا صليته تبقى غير فالأجزاء والعصية التي صادت جز
 لهذا الأوساخ العريضة كبودة الذهب في ذلك الصانع ولا يغني ولا يكون حينه ليس
 إلى ما تعود كما كانت وكيف يكون حينه والله من وانه نزل من سدرة المنتهى بل كان نور
 فأنبأ كما في هذا بالذي يسبح الله بالغلس وفي كل لسان ألف لغة فلما استشعر بنفسه وش
 عظمت دما سيطر المحزون وغلبت عليه وبدأ الكون فأنجده فكلما إلى أسفا فأنفس في
 مجرا الحسية وتردى بالفضوع وتآزدا بالفضوع فقام منتصبا للقيام بالخدمة فظهر
 مقام القدرة والمهرة فبكي من هيبته القهارا وبعث ألف عام وما عبطا بقوة هرا
 قلبه ومزجها ببرودة هوفه المتحصل منها الدم العبيط حتى غرق في ذلك البحر ومات من
 مثل الوحل ثم أفاق من غشوته دخل في حوصلة الطير لا خضم من طير القدس فطأ به
 إلى عالم الألسن فلما استوفى حظه فخرج يطلب مركزه فالتفت لهوت فساد به في ظلمات
 ثلاث حتى أتته إلى المناحل المجرأ خضا طلع من بطنه فتناثرت أعطافه فصار
 الطيور رقت به إلى الطايا لا خضا لأول فرج به في أرض الرعيلان فغوى وسبقا
 فأكى صنع الملك العلام فظهر يحكى آية الله سبحانه في ملكه وملكوته حتى ظهرت
 مفصلة في النفوس فظهرت الأفلاك ووجدت على هيكلها وهذا هو حقيقة الشئ
 من دوحه وحسبه فكيف يكون حينه حقيقة أخرى مثله مع أن تلك حقيقة انهم كالملة
 في نفسها ومكلة نفوس لا قبلا والأرداد ولكن لما انجذبت القرائع والطبايع وغلبت
 البوودة والسياسة والرطوبة وتولد منها الأعرافها لمن منه وظهرها الموضع في كل
 حين من الأجزاء إلا كولا ومنية السفلية فكانوا لا يعبدون ولا يعقلون ويتوهمون
 إلا الأدي حقيقة يكون غذا لا دى آخر وذلك معلوم ان شاء الله تعالى تمت الكتاب

يعود الملك المنان كنهه ران

ملازمه العابد بن كنف المابادى

في رضى القعدة

١٣٤٠

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطاهرين
واللعنة على أعدائهم أجمعين أما بعد فينبغي التبريد القاني الجاني كاظم بن
قاسم الحسين الرشتي أن جناب الفهم العظيم ذا الصنعة الجليلة والسات الجميلة
القدوسية الملهي طالب الحق والرشاد وسالك مسلك الهداية والرشاد
المعجزة في عوالم الملكة المنان محمد رحيم خان أمده الله بالتوفيق والسداد
وايده بالهداية والرشاد ومنته لمعرفة المبدء والمعاد قد اني بحسن
كل مسئلة منها مفتاح باب من عوالمها ابواب التوحيد وشرح لغز
مرايت التعريف والتجريد وان كانت ابواب التوحيد لا يهملها فان
الطريق التي الله بعدد انفسا من الخلق وان كان بيت التوحيد لا باب لم فان
التوحيد ظاهره في باطنه وباطنه في ظاهره الا انه في مقام التعريف يظهر في
حقيقته مقامات ومنها استنطقت الهاء فصارت مبدء هداية الاشباع والتكيد
فلان هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وهو العلي العظيم
وانه في اسم الكتاب له نيا على عظيم وتزد تلك المسائل الى هذه الوسائل يا هو
يا من لا هو الا هو طالب ايد الله تعالى بصوف تاييده من المعبر بياضا
تقاربها على ما هو الامر عليه في العاوي الاولي وقد كان ذلك المبلى في عبارة
الامام احتلال البال وتعارف الاحوال ومعاناة السفس بالحق والارواح ومع
ذلك كله ما لها المخرج او اقدر على التبيين عنه وذلك علامة عدم الازمان
لما ظهر ولا كما اقدر على التبيين عنه بهذا الناس وقد ذكر مولانا الصافي
ما كلما يعلم بقاء ولا كما يعرف حان وقته ولا كما حان وقته حتى اهل ولكن لما
كان سلة الله من اهل الاجابة ما امكن رد مسؤل وان آت الشار الله تعالى

سبعة الأئمة وما جرت الخا ذكرنا فاعلموا بحكمهم على حكمهم المذكور وهذا ما
 عجيب واسرار غريبة طويت ذكرها الكمال الاستعجاب ولبنا بالعادة ونحن ذكرنا
 فيه ما يكفي المؤمن المصنف إذا خرج عن حد الشك وادبه السيد المسلم
 الرابع في بيان سر الموهبين الأسرى أقول قد تقدم فيما مضى ما يشير إلى هذا

فأما ما مر من سر الموهبين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على خير خلقه^(١)
محمد وآله الطيبين^(٢) الطاهرين المعصومين^(٣)، واللعنة على
أعدائهم أجمعين.

أما بعد؛ فيقول العبد الجاني الفاني^(٤)، كاظم بن قاسم
الحسيني الرشتي: أن جناب المفخم المعظم، ذا الصفات الجليلة،
والسمات الجميلة، اللوذعي الأملعي، طالب الحق والرشاد، وسالك
مسلك الهداية والسداد، المغمور في عواطف الملك المنان؛ محمد
رحيم خان - أمله الله بالتوفيق والسداد، وأيده بالهداية والرشاد،
ووفقه الله لمعرفة المبدأ والمعاد - قد أتى بخمس مسائل، كل مسألة
منها مفتاح باب من غوامض أبواب التوحيد، وشرح لغاية مراتب
التفريد والتجريد، وإن كانت أبواب التوحيد لا حصر لها، فإن^(٥)

(١) خير خلقه غير موجودة في «ب» .

(٢) الطيبين غير موجودة في «ج» و «د» .

(٣) المعصومين غير موجودة في «ج» و «د» .

(٤) الفاني الجاني في «ج» و «د» .

(٥) فإن غير موجودة في «ب» و «د» .

الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق، وإن كان بيت التوحيد لا باب له، التوحيد^(١) ظاهره في باطنه، وباطنه في ظاهره، إلا أن في مقام الفرق، ظهر في خمسة مقامات، ومنها استنطقت الهاء، فصارت مبدأ «هو» بالإشباع والتأكيد، فكان ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ﴾^(٢)، وهو العلي العظيم، ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾^(٣).

ومرد تلك المسائل إلى هذه الوسائل، يا هو، يا من هو، يا من لا هو إلا هو^(٤).

وطلب -أيده الله تعالى بصنوف تأييده^(٥)- من الحقير بيانها، وكشف نقابها، على ما هو الأمر في الواقع الأولي، وقد كان ذلك لمثلي في غاية التعسر؛ لكمال اختلال البال، وتعارض الأحوال، ومعاناة السفر بالحل والارتحال، ومع ذلك كله، ما كل ما أعرف أقدر على التعبير عنه، وذلك علامة عدم الإذن للإظهار، ولا كل

(١) في «ب» وإن كانت بيت التوحيد لا بأدلة التوحيد.

(٢) سورة الحديد، الآية : ٣.

(٣) سورة الزخرف، الآية : ٤.

(٤) في «ب» يا من لا إله إلا هو.

(٥) تأييداته في «ب».

ما أقدر على التعبير عنه يتحملة الناس، وقد قال مولانا الصادق عليه السلام : (ما كل ما يعلم يقال، ولا كل ما يقال حان وقته، ولا كل ما حان وقته حضر أهله)^(١)، ولكن لما كان - سلمه الله تعالى - من أهل الإجابة، ما أمكنني ردّ مسؤوله، وأني آتٍ إن شاء الله تعالى بما هو المقدور، لأنه لا يسقط بالمعسور، وملفق بين التلويح إلى صريح الحقيقة والإشارة، إلى ما عليه أصحاب الطريقة، والتصريح على ما عليه العامة على الحقيقة؛ ليعلم ﴿كُلُّ أَنْاسٍ مُّشْرَبُهُمْ﴾^(٢)، ولينال كل أحد مطلبهم، وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام : (إنّ حديثنا صعب مستصعب، خشن مخشوش)^(٣)، فانبذوا إلى الناس نبذاً، فإن عرفوا فزيدوا^(٤)، وإلا فأمسكوا^(٥).

(١) مختصر بصائر الدرجات، ص ٤٩٤، تنمة ما تقدم من أحاديث الرجعة .

بحار الأنوار، ج ٥٣، ص ١١٥ .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٦٠ .

(٣) بصائر الدرجات، ص ٣٨، ح ٥، باب : ١١ في أئمة آل محمد عليهم السلام

حديثهم مستصعب . مختصر بصائر الدرجات، ص ٣٣٣، ح ٥، باب : في

حديثهم عليهم السلام صعب مستصعب . بحار الأنوار، ج ٢، ص ١٩٣، ح ٣٥،

باب : ٢٦ .

(٤) فزيله في «ب» .

(٥) فامسكوه في «ب» .

وقد رتبت المسائل في الذكر والبيان، بأجوبتها على ما رتب
الله سبحانه عليه الوجود، وتم به التوحيد والشهود، وظهر العابد
بالركوع والسَّجود .

وها أنا أذكر قبل الشروع في المقصود، أموراً تعينك على
فهم المسائل، وعلى أمور كثيرة مما عداها، وإن كان لا يخلو شيء
منها .

[مقدمة في اختلاف مشاعر الناس]

اعلم أولاً : أنَّ اختلاف مشاعر الإنسان، دليل اختلاف مداركه، وهما دليان على اختصاص كل إدراك بما يناسبه من المشعر الخاص به، فلا تطلب إذن الإبصار مثلاً^(١) بحاسة السَّمع أو العكس، ما دمت في هذه الدُّنيا، ولا إدراك الغيوب بالحواس الظَّاهرية .

وثانياً : أنَّ الله سبحانه سار بخلقه إياه^(٢) كرماً منه، وعطفاً عليهم، في ألف ألف عالم، بكمال صنعه المتقن، وحكمه المبرم، وجعل في كل شيء نسخة من كل عالم، فكل شيء يصف كل شيء بما جعله الله سبحانه فيه، من صفة كينونة ذلك الشيء على طبقه، فلا يطلب معرفته إلاَّ بصفته^(٣) المستودعة في ذات العارف، أو الدليل .

وظهور هذه الجامعية في الإنسان على الوجه الأكمل، فلا تطلب إذن صفة كل عالم من صفة عالم آخر فإنه حجاب، وقد قال مولانا الباقر عليه السلام، على ما في الخصال : (إنَّ الله خلق ... ألف

(١) مثلاً غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) إياه غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) بصفة في «ب» و «د» .

ألف عالم، وألف ألف آدم، أنت في آخر تلك العوالم، وأولئك
الآدميين^(١) .

وقال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام :

دوائك فيك وما تشعر ودائك منك وما تبصر
وتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر
وأنت الكتاب المبين الذي بأحرفه يظهر المضمّر^(٢)
وقال أيضاً عليه السلام على^(٣) ما في الغرر والدرر ما معناه : (إنّ
الصورة الإنسانية هي أكبر حجة الله على خلقه، وهي الكتاب
الذي كتبه الله بيله، وهي الهيكل الذي بناه بحكمته، وهي مجمع
صور العالمين، وهي المختصر من اللوح المحفوظ وهي الشاهد
على كلّ غائب، وهي الحجة على كلّ جاحد، وهي الصراط
المستقيم، وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار)^(٤)، وقال الله عزّ وجلّ
: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٥)، ﴿مَا

(١) الخصال، ج ٢، ص ٦٥٢ . التوحيد، ص ٢٧٧، ح ٢، باب : ٣٨ . بحار الأنوار،

ج ٥٤، ص ٣٣٦، ح ٢، باب : ٢٤ .

(٢) تفسير الصافي، ج ١، ص ٩٢ .

(٣) على غير موجودة في «ج» .

(٤) شرح الأسماء الحسنی، ص ١٢ .

(٥) سورة النساء، الآية : ٨٢ .

تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ^(١)، ﴿مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بِعِشْمِكُمْ
إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ^(٢)﴾، يا أخِي^(٣) إجمع بين هذه الآيات والأخبار،
لتفوز بالأسرار، وتجد صحواً بلا غبار، إنَّ في ذلك لذكرى لأولي
الأبصار.

وثالثاً: إن أدركت الشيء بذاته، فلا تحتاج إلى الدليل، وإذا
احتجت إليه فليس لك حينئذٍ إلى إدراك ذاته من سبيل^(٤)؛ لأنَّ
العبث لم تجرب به كينونة الحق سبحانه، فلا تجري به كينونة الخلق،
لأنَّها صفة تلك الكينونة واسمها، (والاسم ما أنبأ عن المسمى)،
كما قال أمير المؤمنين عليه السلام^(٥)، فما فهمته بالدليل من المدلول،
فهو ما ظهر لك في الدليل، فهو إذن عين الدليل، إذ لو كان غيره
لما عرفته به، والشيء لا يعرف إلاَّ به، إذ الالتفات إليه حال
الالتفات إلى غيره مستحيل، ومعرفتك للشيء توجهك والتفاتك

(١) سورة الملك، الآية : ٣ .

(٢) سورة لقمان، الآية : ٢٨ .

(٣) يا أخِي غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) فليس إلى ذاته حينئذٍ سبيل في «ب» و «د» .

(٥) الفصول المختارة، ص ٩١ . الفصول المهمة في أصول الأئمة عليه السلام،

ج ١، ص ٦٨٠، ج ٥، باب : ٧٥ . بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ١٦٢ .

إليه، فإذا تخلَّل^(١) بينكما غيره، فقد التفت إلى الغير، واحتجبت عن الأصل، فإذا توجهت إلى الأصل، والتفت^(٢) إليه، فما نظرت إلى الغير، وما عرفته حينئذٍ، فقد عرفت الشيء به .

فالمدلول هو ما ظهر لك في الدليل بعين الدليل؛ مثاله أنك إذا نظرت في المرأة، ورأيت المقابل، فحين التفاتك إلى المقابل في المرأة، أنت ذاهل عن خصوصية المرأة، وكونها دليلاً للمقابل، وغاية نظرك إلى المقابل، لكن ما عرفته من المقابل، هو ما ظهر لك في المرأة، وذلك نفس المرأة، ولذا ربّما تصف المقابل الظاهر في المرأة بخلاف ما هو عليه، إذا كانت خارجة عن حدِّ الاعتدال، فلو عرفت المقابل الحقيقي في المرأة، لما خالف وصفك إيَّاه، فما عرفت إلا نفس المرأة، وهي نفس المقابل للمرأة في المرأة، وهذا معنى اتحاد الدليل والمدلول، ومعنى تخالفهما، فافهم ونزידك بياناً إن شاء الله تعالى .

فإذا فهمت هذا فاعلم أن العالم عالمان؛ عالم النهاية، وعالم اللانهاية .

(١) فلو تخلَّلهم في «ب» .

(٢) والتفتت في «د» .

والثاني على قسمين؛ أحدهما : اللانهاية بحسب الاستمرار، والوجود والدوام، ويشترك فيه كل من ذاق ثمرة الكون والوجود، ودخل بيت الله الحرام، فإن من دخله كان آمناً، لأنّ فيه آيات بينات، مقام إبراهيم^(١)، فهيهات من برّ وهام في محبة الملك العلام، أن يطرد عليه الإعدام، فإنّ الحبيب لا يفني حبيبه، والخليل لا يطرد خليله، ففناؤه حينئذٍ في بقائه، فبقاؤه^(٢) بقاء وجود، إذ ليس له بقاء حتى يكون مُعدّماً فان، وإنّما هو في بيداء الحب هائم، وبمحجوبه بارّ دائم، ومن البرّ بالمحجوب أن يتجاوز عن الشهود، فإذن لا تدرس مقاماته ومعاله، ولا تنطمس آثاره ومراسمه، فمن دخل بيته الذي فيه مقامه، أمن من كل الأذيات .

وثانيهما : اللانهاية بحسب الذات والوجود، وهذا على قسمين؛ أحدهما : اللانهاية بحسب سريان نور الظهور، بأن يكون صالحاً للظهور بكل طور، والتشؤن بكل شأن، ولا ينتهي إلى حدّ لا يتصور له طور أعلى أو أسفل، أو في المتوسطات؛ كالواحد

(١) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا . [سورة آل عمران، الآيتان : ٩٦-٩٧] .

(٢) ففناؤه في «ج» و«د» .

السَّاري النَّازل في مراتب الأعداد، بحسب الشُّؤون والتطورات، لكن لا تجد حدًّا إلَّا وترى الواحد قبله، وبذلك يكون منشأ مرتبته^(١)، ويظهر فوقه؛ أي : تحته، ويكون منشأ مرتبة أخرى، وهكذا في المراتب السَّافلة إلى ما لا نهاية له .

ومرادي بالمراتب النَّازلة؛ الأحاد إلى العشرات، إلى المئات، إلى الألوف، إلى اللكوك^(٢)، إلى الكرور، إلى الشُّؤون، إلى الأَرادب، وهكذا إلى ما لا نهاية له، وكذلك إذا صعد في المراتب العالية، في النصف والثلث، والرَّبع والخمس، إلى ما لا نهاية له .

وهذا القسم من اللانهاية له على قسمين؛ قسم لا نهاية له، بحسب التطور في الصفات، والتعين بالحدود والإنيات، وخلع صورة ولبس أخرى، وظهوره في كلِّ الجهات .

وقسم لا نهاية له، بحسب الظهور في الصفات الفعلية، والتَّعلُّقات العرضية .

وثانيهما : اللانهاية بحسب التنزيه عن كلِّ الحدود، والتجريد عن جميع التعين، فلا له حدٌّ ينتهي إليه، من اقتران واتصال وانفصال، وائتلاف واختلاف، وتميُّز وافتراق، ونسبة

(١) مرتبة في «ب» و«د» .

(٢) اللكوك في «ب» .

وارتباط، واسم ومسمى، وإطلاق وتقييد، ووحدّة وكثرة، وبساطة وتركيب، وصفة وموصوف، وأصل وفرع، واستدارة واستقامة، وأمثالها من الأمور التي تنتهي إلى جهة، وتوصل إلى حدٍّ، وإن كان في الصفات الذاتية، أو الفعلية، أو الحقيقية، أو المجازية، وهذا غاية سير الإمكان، وليس قرية وراء عبادان^(١).

وأما عالم النهاية؛ فهو عالم الحدود، ومقامات القيود، وهي مجموع دائرة الواو، كما أنّ عالم اللانهاية مجموع دائرة الهاء، وبهما ظهر «هو»، فكان هو العلي العظيم.

وهذه الستة تدور على ثلاثة؛ أولها وهو أعلاها : عالم العقول، وأصلها ومنشؤها العقل الكلّي، والنور الحمدي ﷺ.

وهذا العالم على ثلاثة أطوار وأدوار؛ أعلاها وأقصاها العقل المرتفع، وهو بالنسبة إلى عالم النّهاية، كمحذب محدد الجهات إلى عالم الأجسام.

وأوسطها العقل المستوي، وبه ينكشف سرّ الباطن، وإثبات

(١) عبادان - على صيغة التثنية - : «بلدٌ على بحر فارس بقرب البصرة شرقاً».

وعن الصنعاني أنّ عبادان: «جزيرة أحاط بها شعبتا دجلة». [مجمع البحرين، ج ٣، ص ٩٢].

الحقائق، ونفي المجازات؛ أي : بأن لا مجاز، ومنه رجوع الكثرات إلى الواحد، وهو الكلي الطبيعي، الساري في أفراد الموجودات، إمّا بذاته، أو بظهورات ذاته، وبه يعبد الله سبحانه، ويكتسب الجنة .

وأسفلها العقل المنخفض، وهذا بالنسبة إلى ذلك العالم؛ كفلك القمر الظاهر في فلكه الجوزهر، بالنسبة إلى عالم الأجسام، ومنه منشأ الكلّيات، التي ذكرها أهل المنطق، على تقدير صحتها، أو^(١) صحة بعضها .

وثانيها : وهو أوسطها؛ عالم النفوس، ويسمى عالم الملكوت، ولها أيضاً ثلاثة أطوار وأدوار، ونسبتها إلى عالم النهاية، كنسبة العناصر إلى عالم الأجسام .

وثالثها : وهو أسفلها؛ عالم الأجسام، وذكر أدوار أحوالها، وشرح أحكامها، لا يناسب هذا المقام، فليطلب من سائر رسائلنا، وهذا الذي ذكرنا لك، عليه مدار علم العلماء طراً، فلا يخلو منها علم من العلوم، ورسم من الرسوم، وكل هذه المراتب قد أوجدها الله سبحانه بلطيف صنعه في كلّ المخلوقات، وقد خص الإنسان بظهور مواقعها، ومراتبها المتميزة فيه، ممّا منه وكرماً؛ حيث حكى

(١) و بدل أو في «ج» .

الكينونة بسرّ البينونة، فتشرف^(١) بالشرف الأقدم، والكرم الأعظم.

فالإنسان بمراتبه الممتازة، هو مواقع النجوم؛ أي : العلوم الإلهية الناشئة من سماء الفيض والجود والكرم، فإذا أردت نحواً من أنحاء العلوم، فاطلب موقعه فيك حتى تجده، فإن طلبته من غيره فلن تجده، فإن كان من علوم اللانهاية، فاصعد إلى ذروة وجودك، وحقيقة ذاتك فاعرفها بها، وإن كان من أحكام البواطن والأسرار، ومعرفة أغصان سدرة المنتهى، بجميع الأوراق والثمار، فالتفت إلى جانب العقل، وهو النور الذائب المتعلق بالعرش^(٢)، الرّاكع الخاضع لعظمته سبحانه، فالتمس منه نيل مطلوبك، خاضعاً لله تعالى وخاشعاً، هو ملّي بالإجابة، ويفتح لك الباب .

ومراتب العقل عند الالتفات، على حسب مراتب العلم، كما أشرت إليه آنفاً .

وإن كان من أحكام الظواهر، فارجع إلى النفس، فإنّه شيخ كبير قاعد على كرسي من الدم، فيفتح لك الباب إذا أراد الله سبحانه ملهم الصّواب، وهنا تفصيل غريب، لا يسعني الآن بيانه.

(١) فيتشرف في «ج» .

(٢) العرش غير موجودة في «ج» .

وهذا العلم الظاهر في الحقيقة الأوليّة، وهو الآن عند أبناء هذا الزمان، من أغيب الغيوب، وأبطن البواطن .

ورابعاً : اعلم أنّك قد نزلت من المكان العالي الفسيح، من العالم اللانهاية، حتّى مررت في نزولك بالعقل الفعال، فأمرت بتبعيته بالإدبار، فنزلت مدبراً ومقبلاً إلى غاية مقامات الإدبار، وهو التراب، فتعلق بك اسم الله المميت فأماتك، وهو قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْواتاً فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(١)، ثمّ ناداك الله سبحانه بالإقبال إليه، والإدبار عمّا سواه، وسبب لك الأسباب؛ بأن ألقاك في السحاب، ثمّ في المطر، ثمّ في السنبلة، ثمّ في الشجر، ثمّ في صلب أبيك، ثمّ في رحم أمك، بداعي الشهوة الحيوانية، ثمّ في النطفة، ثمّ في العلقة، ثمّ في المضغة، ثمّ في العظام، ثمّ في الهيكل التام الصّورة، فظهرت الروح بعد كمال الجسد، ثم أنزلت إلى هذه الدّنيا، بعد كمال قواك ومشاعرك، وأعضائك وجوارحك، ولكن لما كانت ضعيفة غير ناضجة، بقيت إلى مضي خمسة عشر سنة^(٢)، فكمّلت القوى وجوداً وقواماً، ونضجاً واعتدالاً، فكما بلغ جسدك، ونضج

(١) سورة البقرة، الآية : ٢٨ .

(٢) سنة غير موجودة في «ب» .

بدنك، وكملت^(١) بشريتك، ووصلت إلى أكمل المقامات والمراتب، وأعدل الأمزجة، وصلح البدن، لأن يكون مركباً للروح، لسيرها في مقامات كمالاتها، بتنقلات أطوارها، وبلوغها إلى رتبة الكمال الإنسانية كالبدن، سبب الله سبحانه لها أسباب صعودها، إلى ذروة شهودها، وتهيئة تلك الأسباب هي تمكين قابليتها، لاستماع خطاب أقبل القارّ المستمر الثابت الدائم أبد الأبد .

فالناس بحسب تعلقها بتلك الأسباب، اختلفت مقاماتهم ومراتبهم في الصعود، فمنهم من لم يصعد، وبقي في مقام الإبهام؛ كالأرض، وهم المستضعفون الذين لا يجدون حيلة، ولا يهتدون سبيلاً .

ومنهم من صعد؛ أي : أقبل إلى الله سبحانه، فحدثت فيه الحرارة الغريزية المعنوية، فعرف بذلك الربّ في الجملة؛ لضعف الحرارة، ثمّ ظهر إسرافيل، فنفخ في روحه^(٢) نفخة من ريح الجنوب، فعرف بذلك^(٣) النبيّ ﷺ، ثمّ رماه التقدير إلى الأرض المقدسة، فعرف هنالك الولي، ثمّ مال إلى مصر فانغمس في النيل،

(١) كمل في «ب» .

(٢) روعه في «ب» .

(٣) بذلك غير موجودة في «ب» و «د» .

فعرِفَ نفسه أَنَّهُ من الرّعايا التابعين، ثم لم يزل ينظر إلى نفسه، فغلبت عليه اليبوسة بجمود القريحة، وكثرت الرطوبات الفضلِيّة، النَّاشئة من الميل إلى الخلق، فضعفت الحرارة، وغلبت اليبوسة، وخفيت الرّطوبة المعنوية، لكونها من الميل إلى السّوى، ممّا يرجع إلى نفسه، فانجمد وركد، فصار مقامه مقام الجماد، وبقي لا يدرك ولا يفهم شيئاً من الأسرار الدقيقة، ممّا يرجع إلى العلّيين أو إلى السجين، إلّا ما يلتذ به جسمه، ويبقى به لحمه ودمه، فتوجه عليه^(١) التعبير من العلي الكبير، ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾^(٢)، فشبّههم بالحجارة، وهي رتبة الجماد، فتجري عليه كل أحكام الجمادات، أو أنهم عين الحجارة حقيقة، بناء على ما ذهب إليه المحققون، من أهل المعرفة؛ أنّ المشبه في القرآن، وأحاديث أهل البيت عليهم السلام، عين المشبه به، وهؤلاء الذين همّهم ما يدخل في بطونهم، فيكون مقدارهم ما يخرج من بطونهم، كما عن النبي صلّى الله عليه وآله^(٣).

(١) عليهم في «ب» .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٧٤ .

(٣) قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : (من كان همته ما يدخل بطنه، كان قيمته ما يخرج

من بطنه) . [معارج اليقين في أصول الدين، ص ٥٠٧، ح ١٥، فصل :

١٤١ في النوادر .

ومنهم من لم يقف^(١)، بل سعد وحصل له نضج آخر، بتكرار الرياح الأربع كما ذكرنا، وبقي واقفاً في رتبة النبات، وهم الذين أشار إليهم الباقر عليه السلام : (نحن وشيعتنا الناس، وسائر الناس غشاء)^(٢)، وقال عليه السلام : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ خُشْبٌ مُسْنَنٌ﴾^(٣).

وهؤلاء همهم أكل لطائف الأغذية، والاحتراز عن كثائفها، ومرادهم التفكه، وتجري عليهم أحكام النبات من الأمور الخاصة لها حرفاً بحرف، إذ لا فرق بينها وبينهم في هذه الصفة .

ومنهم من سعد عن هذا المقام، ووصل إلى مقام الحيوان، وشابه مزاجه مزاج باطن جوزهر القمر، بزيادة النضج، وكثرة الطبخ، فبقي واقفاً في هذا المقام، وهو الذي يحوم حول نفسه، على أحد الوجوه .

(١) يتصف في «ب» .

(٢) لم نجد رواية تدل على جميع هذه الألفاظ بعينها، بل وجدنا كما هو في بعض الروايات قول مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : (يغدوا الناس على ثلاثة أصناف؛ عالم ومتعلم وغشاء، فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون، وسائر الناس غشاء) . [أصول الكافي، ج ١، ص ٥١، ح ٤، باب: أصناف الناس . الخصال، ص ١٢٣، ح ١١٥، باب : الثلاثة] .

(٣) سورة المنافقون، الآية : ٤ .

وهؤلاء شأنهم الظلم والغشم، ومحبة الجماع، ومحبة الصور^(١)
الجميلة والعشق، ومحبة الغناء، ومحبة الرياسة والاستيلاء، وأمثال
ذلك من الأمور التي تشترك فيه الحيوانات، انظر إلى شهوة الدب،
ومكر الأرنب، وعشق القرد، وتغني البلب، وترأس الأسد،
وغضب الكلب، وسلطنة الزنبر، وأمثالها مما هو متفرق في سائر
الحيوانات؛ لضعف بنيتها عن حمل الصورة الجامعة، بخلاف الحصّة
الحيوانية العرضية التي في الإنسان، فإنها أنضج بنية، وأعدل
مزاجاً، وأقوى قواماً ودواماً.

فلما كان همّهم أنفسهم، نكست رؤوسهم، ونظروا إلى
الأسفل، وأعرضوا عن الأعلى، فصاروا لا يدركون شيئاً من
الحقائق، ولا يعرفون الدقائق، ولا يستنشقون رائحة الأسرار، ولا
ينظرون إلى عالم الأنوار، وهم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿أَمْ
تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ
هُمْ أَضَلُّ﴾^(٢)، وقال الله ﷻ في حقهم^(٣): ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ
كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا

(١) الصوم في «ب» .

(٢) سورة الفرقان، الآية : ٤٤ .

(٣) في حقهم غير موجودة في «ب» و «د» .

يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آدَانُ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ
أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١﴾.

وهؤلاء هم الأغلب، ولذا قال مولانا الباقر عليه السلام في
حقهم ^(٢) : (الناس كلهم بهائم إلا المؤمن، والمؤمن قليل، والمؤمن
قليل) ^(٣)، وهم الذين قال عليه السلام : (المؤمن أعز من الكبريت الأحمر،
وهل رأى أحدكم الكبريت الأحمر) ^(٤)، فلاحظ هؤلاء من علم
الأسرار، ولا لمشاهدة الأنوار .

ومنهم من صعد إلى الرتبة الإنسانية المعنوية، فصار ظاهره
طبقاً لباطنه، وباطنه وفقاً لظاهره، وهو ^(٥) من أهل الجنة حقاً .

(١) سورة الأعراف، الآية : ١٧٩ .

(٢) في حقهم غير موجوة في «ب» و «د» .

(٣) عن كامل التمار، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : (الناس كلهم
بهائم ثلاثاً إلا قليل من المؤمنين، والمؤمن غريب ثلاث مرات) .
[أصول الكافي، ج ٢، ص ٢٦٨، ح ٢، باب : قلة عدد المؤمن . بصائر
الدرجات، ص ٤٧٤، ح ١٣، باب : ٢٠ في التسليم لآل محمد فيما جاء
عندهم . بحار الأنوار، ج ٢، ص ٢٠٠، ح ٦٨، باب : ٢٦ .

(٤) أصول الكافي، ج ٢، ص ٢٦٨، ح ١، باب : قلة المؤمن . بحار الأنوار، ج ٦٤،
ص ١٥٩، ح ٣، باب : قلة المؤمن .

(٥) وهم في «ج» .

وعلاوة هؤلاء ظهور النفس المطمئنة فيهم، كما قال ﷺ^(١) في حقهم^(٢): ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾^(٣)، وهؤلاء هم القليلون، كما قال الله ﷻ: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(٤)، ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾^(٥)، ﴿مَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٦)، ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٧).

والأسرار تظهر من هؤلاء الأنوار، وهم أهل بيت العلم، ومعدن الحكمة والحلم، أبدانهم مع الناس، وقلوبهم معلقة بالملأ^(٨) الأعلى، ولهم مراتب كثيرة، ومقامات عديدة، حسب تفاوت مراتبهم في الجنة، فمنهم من هو واقف على الكثيب الأحمر في الجنة، ومنهم من هو واقف في مقام الرفرف الأخضر،

(١) تعالى في «ج».

(٢) في حقهم غير موجودة في «ب» و «د».

(٣) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠.

(٤) سورة سبأ، الآية: ١٣.

(٥) سورة ص، الآية: ٢٤.

(٦) سورة هود، الآية: ٤٠.

(٧) سورة البقرة، الآية: ٢٤٩.

(٨) بالحلل في «ج» و «د».

ومنهم من هو في أرض الزعفران، ومنهم من هو في مقام الأعراف، ومنهم من هو في مقام الرضوان .
ولهم هناك مقامات، وأحوال ودرجات، وأطوار يقصر اللسان عن بيانها، والجنان عن حملها .

ولكل رأيت منهم مقاماً شرحه في الكتاب مما يطول وهؤلاء هم حملة الأسرار، وهم الأبواب الذين إليهم تشدّ الرّحال، وإيّاهم تقصد الرّجال، فإن كنت من سنخهم وصقّعهم فهنيئاً لك^(١)، وإن لم تكن منهم فاستمسك بعروة محبتهم، واعتصم بجبل مودّتهم، فإنّهم الأبواب إلى الأئمة الطّاهرين، وهم القرى الظّاهرة، التي أعدت للسّير إلى القرى المباركة، ليالي وأياماً آمين^(٢)، وقال الباقر عليه السلام: (نحن القرى التي بارك الله فيها، والقرى الظّاهرة شيعةنا)^(٣)، وهم الذين قال الصادق عليه السلام في

(١) لك غير موجودة في «ب» .

(٢) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّاماً آمِينَ﴾ .
[سورة سبأ، الآية : ١٨] .

(٣) راجع تأويل الآيات الظاهرة، ج ٢، ص ٤٧٢ . ووسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ١٥٣ . وبحار الأنوار، ج ٢٤، ص ٢٣٥ .

حقهم^(١) : (انظروا إلى رجل قد روى حديثنا، ونظر في حلالنا وحرامنا، وعرف أحكامنا، فليرضوا به حكماً، فإنني قد جعلته عليكم حاكماً، فإذا حكم بحكمنا، فلم يقبل منه، فإنما استخفَّ بحكم الله، وعلينا ردُّه، والردُّ علينا كالردِّ على الله، وهو على حدِّ الشرك بالله)^(٢).

ولكن لا تغرَّنك الأباطيل، ولا تضلَّنك الأضاليل، ولا تغترَّ بأقوال أهل السوء، فإنَّ المدَّعين لهذا المقام كثيرون^(٣)، سيِّما في هذا الزَّمان، والصَّادقين قليلون، قال الشَّاعر ونعم ما قال :

وكلَّ يدَّعي وصلاً بليلي وليلى لا تقرَّ لهم بذاكا
إذا انبجست دموع في حدود تبين من بكى ممَّن تبكى
وأمر الله سبحانه ظاهر، وحجته بالغة، ودلائله واضحة، وجعل لأهل الحقِّ والباطل والامتياز بينهما أدلة وعلامات^(٤)؛

(١) في حقهم غير موجودة في «ب» و«د» .

(٢) أصول الكافي، ج ١، ص ٨٨، ح ١٠، باب : اختلاف الحديث . تهذيب

الأحكام، ج ٦، ص ٢١٨، ح ٦، باب : ٨٧ . سائل الشيعة، ج ١، ص ٣٤، ح ١٢،

باب : ٢ . بدون جملة : «انظروا إلى رجل» .

(٣) كثير في «ب» و«د» .

(٤) علامة في «ب» و«د» .

ليميز الله به الخبيث عن الطيب، وقد استوفينا الكلام في ^(١) هذا المرام، وفي ذكر ^(٢) العلامات والدلائل الفارقة في كثير من مباحثاتنا، ورسائلنا، وأجوبتنا للمسائل، خصوصاً في الجلد الثاني من شرح الخطبة التتطّعية، وجواب مسألة أتنا من أرض الغري «على مشرفها آلاف التّحية والثناء، من الربّ العلي»، فمن أراد أن يظهر له حقيقة الأمر، فليراجع هناك ^(٣)، ولو أردنا أن نذكر شيئاً منها في هذا المقام، لفات عنا المقصود لضيق المجال، وكوني على أهبة السفر، وكذلك السّائل - أطل الله بقاءه - .

فإذا عرفت ما سطرنا وذكرنا، تبين لك أشياء كثيرة، لا يمكن التفوه بها؛ خوفاً من أشباه الناس، وعلمت أيضاً أنّ الذين يعرفون الحقّ، الذي أراد الله ﷻ ^(٤) في المسائل النّظرية، من العلوم ^(٥) الظّاهرية، من عالم النّهاية قليلون ^(٦)، فما ظنّك في المسائل الحقيقية من عالم اللانهاية .

(١) من في «ب» .

(٢) وفي ذكر غير موجودة في «ب» .

(٣) راجع مجموعة الرسائل، ج ١، ص ١٣٥ .

(٤) سبحانه في «ج» .

(٥) الأمور في «ب» و «د» .

(٦) قليلون غير موجودة في «ب» .

وحيث ظهر لك أنّ دليل كلّ شيء من سنخ ذلك الشيء، بل عين ذلك الشيء، فمن كان في عالم النّهاية من الرتبة الإنسانية، لا يسعه إدراك ما في عالم اللّانّهاية من تلك الرتبة، إلّا إذا صعد إليها، ولا يمكن للعالم أن يعرفه إلّا أن يصعد به إلى تلك الرتبة، وذلك لا يمكنه^(١) دفعة واحدة؛ لعدم نضج القابليّة، وتهيئة الاستعداد، وإنّما ذلك شيء فشيء بالتّدرّج، إلى أن يوصله إلى مقام أوائل جواهر العلل، أنظر إلى الحكيم المدبّر، كيف يدبّر هذا الحقير الذّليل، الموضوع على المزابل، الذي لا يلتفت إليه أحد، ويرقيّه بالتّدرّج إلى أن يوصله إلى رتبة الإكسير، حتّى يحيي العظام وهي رميم، فيصبر على النّار، ويثبت له القرار، نعم على العالم أن يثبت المسألة ويحقّقها؛ بحيث يتبيّن تحقّقها، كالشّمس في رابعة النّهار، وليس عليه أن يعرفها، كما أنّك إذا بينت للأعمى، وقرّرت له أنّ الشّمس طالعة، وأوضححت له حتّى عرف وقطع بوجودها، وليس عليك أن تريها إيّاه، ولا يمكنك ذلك إلّا إذا كنت تبرئ الأكّمه، ألا ترى أنّ العلماء حكموا بأنّ الحسن والقبح عقليّان، فترد عليه مسائل من الأحكام الفقهيّة، لا يعرفون حقيقتها

(١) يمكن في «ج» .

ولا أصلها، ولا يدركون شيئاً منها، ومع ذلك^(١) يقرّون بها، ويعتقدون فيها^(٢) أنّها ممّا يحسنّها العقل أو يقبحها^(٣)، وإن لم يدركها ويدرك حقيقتها، وكذلك الكلام على القول بالمناسبة الذاتيّة، بين اللفظ والمعنى .

وحقيقية الأمر؛ أنّ كلّ سافل دليل على العالي، والدلالة على قسمين؛ دلالة الوجود، ودلالة المعاينة والشهود، فدلالة الوجود أقرب إلى الكينونات من دلالة الشهود، ولذا تجد الخلق كلّهم يقرّون بأنّ لهم خالقاً، ولكنّهم مختلفون في معرفته، وصفاته وكينونته، فمن قائل : بأنّه جسم، وهم^(٤) فيه أيضاً مختلفون، ومن قائل : بأنّه مثال وصورة، ومن قائل : بأنّه مادّة وهيولى، ومن قائل : بأنّه طبيعة ودهر، ومن قائل : بأنّه نفس وروح وحياة، ومن قائل : بأنّه معنى من المعاني، ومن قائل : بأنّه ليس كمثله شيء، فما اختلفوا في الوجود، وإنّما اختلفافهم في العيان والشهود، وإن كان ذلك الباب مسدود .

(١) ومع ذلك غير موجوة في «ب» و«د» .

(٢) فيها غير موجوة في «ب» و«د» .

(٣) وتقبيحها في «ب» .

(٤) وهم غير موجوة في «ج» .

فإذن فاعلم أن في كل مسألة مقامان؛ أحدها : مقام الإثبات .

والثاني : مقام الفهم والمعرفة .

والأول : لا يستلزم الثاني، كما أن الثاني يستلزم الأول، فلا تطلب الثاني إلا بعد أن حققت الأول، فإذا حققت فابن أمرك عليه، واستعن بالله في معرفته، فإن عرفك فله الفضل والمنة، وإلا فلا تفسد عليك رأيك؛ بإنكار المسألة، حيث لم تعرفها، ومن جهة اشتباه أكثر الطلاب في^(١) هذه الدقيقة، وقعت في أفهامهم اضطرابات، والله الموفق والمعين .

وخامساً : اعلم أن كل شيء له ثلاث جهات؛ الجهة الأولى :

وجهه إلى الله سبحانه، وهو بهذا الوجه خير ونور .

والمراد بهذا الوجه جهة تلقيه المدد من الله سبحانه، وقبوله الإفاضة، وكونه محلاً لتعلق فعل الله الخاص به، وحيث أن الفعل من حيث الذات واحد، والاختلاف إنما هو بالعرض من جهة التعلق، وجب أن^(٢) يكون اختلافه العرضي على حسب اختلاف المتعلقات، فتكون الأحوال الثابتة في المفعول على جهة التركيب والتعدد، والاختلاف ثابت في الفعل من جهة الوجه المتعلق

(١) في غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) وجب أن غير موجودة في «ب» و «د» .

بالمفعول، على جهة الوحدة والبساطة والشرافة، فالناظر إلى هذه الجهة ناظر إلى كلّ الجهات والأحوال، على جهة التّفضيل^(١) من حيث استنادها إلى القادر المتعال، واضمحلالها عند جلال^(٢) قدرته، وفنائها عند ظهور سطوع نوره .

وللناظر إلى هذه الجهة مذاقات وعادات، فمرة ينظر إليها من حيث أنّها أشعة آثار فعله، وتشعشع ظهور جماله، فينادي بلسان حاله ومقاله، (لا يرى فيه نور إلّا نورك، ولا يسمع فيه صوت إلّا صوتك)^(٣).

ومرة يشاهد الحقّ سبحانه بآثار فعله، باضمحلال تلك الآثار من حيث نفسها، فيقول : (ليس إلّا الله وصفاته وأسماؤه)، كما عن الرّضا عليه السلام .

ومرة ينظر إلى فنائها وبطلانها، وعدم تحقّقها وتذوّتها عند ظهور الجمال الأعظم، فيقول : (أكون لغيرك من الظهور ما ليس

(١) التفصيل في «ب» و «ج» .

(٢) جلالة في «ب» .

(٣) مصباح المتهجد، ص ٤٨١، دعاء ليلة الخميس . بحار الأنوار، ج ٨٧،

ص ٢٠٤، دعاء ليلة الخميس .

لك، حتّى يكون هو المظهر لك)، كما عن الحسين عليه السلام^(١).
 ومرة ينظر إلى أنّ الخلق آثار ومعلولات، والآخر لا قوام له^(٢)
 إلّا بالمؤثر، بل ظهور الأثر بفاضل ظهور المؤثر، فيقول : (ما رأيت
 شيئاً إلّا ورأيت الله قبله وبعده ومعه)، كما عن أمير المؤمنين
 عليه السلام^(٣).

ومرة ينظر إلى أنّ الخلق فيض من الله سبحانه، والكريم لا
 ينقطع وجوده، ولا ينقص عطيته، ولا كرمه معلول من غيره، حتّى
 يتوقّع وجوده، فيقول : (سبحان من هو في ملكه دائم لا يزول)،
 (اللهمّ إنّي أسألك باسمك العظيم، وسلطانك القديم)^(٤)، (ولا
 كان خلواً من الملك قبل إنشائه)، كما عن الباقر عليه السلام^(٥).

(١) إقبال الأعمال الحسنة، ص ٣٤٩، فصل في أدعية عرفة . بحار الأنوار،

ج ٦٤، ص ١٤٢، باب : ٢ أعمال يوم عرفة وليلتها .

(٢) لها في «ج» .

(٣) راجع تفسير الرازي، ج ٣٢، ص ١٥٨ . وتفسير البيضاوي، ج ٥، ص ٥٤٢ .

وتفسير الألوسي، ج ١، ص ٥٠ .

(٤) بحار الأنوار، ج ٨٦، ص ٣٠٨، ح ١٢، باب : ٣ .

(٥) أصول الكافي، ج ١، ص ١١١، ح ٣، باب : الكون والمكان . الفصول

المهمة في أصول الأئمة عليهم السلام، ج ١، ص ١٥٥، ح ٣١، باب : ١٢ .

ومرة ينظر إلى أن بالخلق ظهرت عظمة الله وكبرياؤه،
فحقائقهم تلك الحكاية، إذ بينهم وبين خالقهم بينونة صفة، لا
بينونة عزلة، فيقول : سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله
أكبر، ويرى حينئذ أن الملائكة غذائهم التسبيح والتقديس .

والإنسان أعظم من الملائكة، فيكون الخطب هنا أعظم .
ومرة ينظر إلى أن الأشياء كلها واقفة بباب إحسانه سبحانه،
ولائلة بجانب عزه وسلطانه^(١)، ومعتصمة بذمامه المنيع، الذي لا
يطاول ولا يحاول، فتطلب منه المدد، وتصفه بأنه الحي القيوم
الصمد، فيقول : (يسبح الله بأسمائه جميع خلقه)، كما في الزيارة
الجامعة الصغيرة^(٢) .

ومرة ينظر إلى أن الأشياء في كل أحوالها وأطوارها، وأكوارها
وأدوارها، لا تقوم إلا بمشيئة الله سبحانه، فيقول : (ما من ذرة في
الوجود إلا وموكل عليه ملك من قبل الله ﷻ يدبره)^(٣)، ﴿لَهُ

(١) وسلطانه غير موجودة في «ب» .

(٢) وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ٥٧٩، ح ١، باب : ٩٦ .

(٣) مصباح المتهجد، ص ٢٨٨، في استحباب زيارة النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام
في يوم الجمعة .

مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴿١﴾،
وأمثال هذه الأنظار الواقعيّة كثيرة، والمراد الإشارة إلى نوع
المسألة .

وبالجملة؛ الناظر إلى هذه الجهة، لا يفقد ربّه أبداً بحال من
الأحوال، ولا ينظر إلى شيء من الأشياء، وجهة من الجهات^(٢)،
بجميع أطوار النّظر، إلّا ويجد ربّه سبحانه ظاهراً بفعله فيه، ويجعل
مردّ جميع العلوم ممّا يتعاطى به النّاس وغيره، كلّها إلى فيضه تعالى،
وهذا هو الذي يذكر اسم الله عند كلّ شيء، وهو الممثل لقوله
ﷻ: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾^(٣)، والمنزجر عن قوله
ﷻ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾^(٤)،
والأكل^(٥) أعمّ من الأكل المعنوي، الذي هو العلم، والأكل
الصّوري .

(١) سورة الرعد، الآية : ١١ .

(٢) من الجهات غير موجودة في «ب» .

(٣) سورة الأنعام، الآية : ١١٨ .

(٤) تعالى في «ج» .

(٥) سورة الأنعام، الآية : ١٢١ .

(٦) فإن الأكل في «ج» .

وقد روي عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : ﴿فَلْيَنْظُرِ
الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾؟^(١) .

قال عليه السلام : (أي : إلى علمه ... بمن يأخذه)^(٢)، وهذا ذكر بعض
أحوال الجهة الأولى .

والجهة الثانية : هي وجه الشيء من نفسه، وهو حجاب
الجهة الأولى، وبه يقول الإنسان : أنا وأنت، وهو ونحن، وذلك
حين تجد نفسك، وتذهل عن ربك .

وهذه الجهة هي جهة الضيق والخرج^(٣)؛ لأنه مقام الاختلاف
والانجماد، والبرودة واليبوسة، ومنشأ الفساد والضلال، وكل ذلك
منشأ الغفلة عن ذكر الله ﷻ؛ لأنّ النور إنما يحصل بالله تعالى،
والإقبال إليه إذا أدبروا عنه سبحانه^(٤)، نسوا ذكره فكان^(٥) ظلمة

(١) سورة عبس، الآية : ٢٤ .

(٢) المحاسن، ج ١، ص ٢٢٠، ح ١٢٧، باب : ١١ . بحار الأنوار، ج ٢، ص ٩٦،
ح ٣٨، باب : ١٤ . مستدرك الوسائل، ج ١٧، ص ٣١٣، ح ٧، باب :
١١ .

(٣) الجرح في «ب» .

(٤) تعالى في «د» .

(٥) فكان في «ج» .

غاسقة مدلهمة، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ﴾^(١)، وذلك مثل ما عند أهل النجوم والهيئة، والحساب وسائر الرياضيين، وعلم الحروف والآفاق، وعلم السِّميا والهِميا، والرِّميا والليِّميا، والعلوم الآلية^(٢)، ممَّا هو معروف عند النَّاسِ، لا كما عليه أولئك الأشخاص، السَّالمون عن ﴿شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾^(٣) الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾^(٤)، لأنَّهم يبحثون عن كلِّ العلوم، لكن بعد ذكر اسم الله .

وها أنا أمثِّل لك^(٤) مثلاً تعرف به نوع المراد؛ مثلاً أهل الهيئة يقولون في الليل والنَّهار : إنّ الأرض جسم كروي، والشمس أيضاً كذلك، فمهما تقابل الشمس جزء من الأرض، ينعكس الظل من الجانب الآخر، فيحدث الظل المخروطي في المقابلة، فالَّذي يحيط به الظل عنده ليل، والَّذي على الجانب المقابل عنده نهار، فلا يقال : نهار عند طائفة، أو بالنسبة إلى مكان، وليل بالنسبة إلى مكان آخر، هذا محصّل ما ذكروا .

(١) سورة النور، الآية : ٤٠ .

(٢) الأدبية في «د» .

(٣) سورة الناس، الآيات : ٤-٥-٦ .

(٤) لك غير موجودة في «ج» و «د» .

وأما ما ورد عن أئمتنا الصادقين عليهم السلام في هذا المرام : (إنَّ الله سبحانه خلق الشَّمْسَ، ووكَّلَ عليها سبعين ألف ملكاً يجرونها بالكلايب، فإذا آن وقت الغروب، سجدت الشَّمْسُ تحت العرش، وينزع عنها النُّور، فلَمَّا انقضى الليل، ينادي أولئك الملائكة يا ربِّنا هل نكسوها حلَّة النُّور أم لا؟، فيأتيهم النِّداء بذلك، ثمَّ ينادون يا ربِّنا من أين نطلع بها؟، أمن مغربها أو من مشرقها؟، فيأتيهم النِّداء بالذي يريد سبحانه، ثم يكسونها حلَّة من ضوء العرش، على مقدار طول ذلك اليوم وقصره)، نقلت معنى الحديث .

انظر الآن إلى هذا الكلام، وكلام أهل الهيئة، والمراد في كلام القولين والمحصَّل^(١) واحد، إلَّا أنَّ هذا الكلام قد ذكر عليه اسم الله، بخلاف كلامهم، فصار هذا بذلك نوراً، وذلك بهذا ظلمة، مع أنَّ محصَّل الكلامين واحد، يشتمل كلام الإمام عليه السلام على رموز غريبة، وأسرار دقيقة، يقصر اللسان عن بيانها، وقد ذكرنا في المجلد الأوَّل من شرح الخطبة، بياناً^(٢) لهذا^(٣) الحديث والإشارة إلى بعض

(١) والمحصَّل غير موجودة في «ب» .

(٢) بيان في «ج» .

(٣) لهذا غير موجودة في «ج» .

أسراره، ومن أراحه^(١) فليراجع إليه .

ويكفيك ما ذكرنا في الفرق بين الحكمة والكلام؛ أن الحكمة يبحث فيها عن أحوال المبدأ والمعاد، عن غير ملاحظة مطابقتها على نهج قانون الإسلام، بخلاف علم الكلام، فيذن أيّ : نور يرجى من هذا البحث .

والسرّ في ذلك هو ما ذكرنا لك؛ من أنهم إنّما نظروا إلى الجهة السفلى للشيء، وحكموا عليه بها، ولذلك تشتت العلوم عندهم، واختلفت كلمتهم، وصارت العلوم بعضها حجاباً للآخر؛ لأنّ نظرهم إلى الاختلاف، والله سبحانه وتعالى قال^(٢) : ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ﴾^(٣) ، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٤) ، فثبت أن الاختلاف خلاف محبة الله سبحانه، وخلاف مشيئته العزمية .

وأما أولئك الأبرار فلم يزل نظرهم إلى الله تعالى^(٥) ، وبه

(١) أراد في «ج» .

(٢) وتعالى قال غير موجودة في «ب» وسبحانه يقول في «د» .

(٣) سورة الملك، الآية : ٣ .

(٤) سورة النساء، الآية : ٨٢ .

(٥) تعالى غير موجودة في «ب» و «د» .

يعرفون الأشياء، واستدلالاتهم كلّها لميّة على اصطلاحهم، ومرجع العلوم كلّها عندهم إلى واحد، وهو قول سيدهم ومولاهم أمير المؤمنين عليه السلام: (العلم نقطة كثرتها الجاهلون)^(١)، وهذا شرح بعض أحوال الجهة الثانية .

والجهة الثالثة؛ هي الحقيقة بين الحقيقتين، والواقف بين التطنجين^(٢)، ولما كان مرجعها^(٣) إلى الجهتين المذكورتين، فمن كان إلى جهة الثانية أميل، فتجري عليه أحكامها، وكذلك الحكم بالعكس.

ومعنى كلامي أنّهم يريدون في أصل المسألة وجه الله، ولكن حين النظر والاستدلال غافلون عنه - تبارك وتعالى - وذلك كما يقولون في أصول الفقه: إنّ الأمر مثلاً حقيقة في الوجوب، والدليل عليه العرف؛ لأن السيد إذا قال لعبده: افعل ولم يفعل عدّ عاصياً، وذلك معنى الوجوب، ويرجع كلامهم هذا إلى قول الإمام عليه السلام، حيث قال: (إنّا لا نخطب الناس إلّا على ما

(١) عوالي اللآلي، ج ٤، ص ١٢٩، ح ٢٢٣ .

(٢) الطتنجين في «د» .

(٣) مرجعه في «د» .

يعرفون^(١)، ولكنهم حين الاستدلال ليس في نظرهم ذلك .
 وأما المقتصرون^(٢) نظرهم إلى الجهة العليا الأولى، فعندهم
 أيضاً أن الأمر للوجوب، ولكن لا لما قالوا : بل لأن الأمر يحكي
 سلطنة الله، وحكمه وسلطانه، وحكمه لازم؛ لأن الأمر عندهم هو
 قول كن في^(٣) : «كن فيكون»، كما قال ﷺ : ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ
 شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٤) .

والأمر التكويني والتشريعي واحد، لا اختلاف بينهما إلا من
 جهة المتعلق، لا بل من جهة الظهور، لا بل من جهة الإجمال
 والتفصيل، كما شرحنا وفصلناه في شرح الخطبة .

فعلى ما ذكرت ظهر لك مراتب العلماء وأقذارهم، فإذا كان
 كذلك فلا يجري نمط استدلالات الطائفة الأولى، المقتصرين^(٥)

(١) لم نجد رواية بهذه الألفاظ بل الرواية المشهورة بألفاظ أخرى، وهي :
 قال رسول الله ﷺ : (أمرنا معاشر الأنبياء أن نخطب الناس على قدر
 عقولهم) . [بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٣٨٣، ح ٣٨، باب : ١٢] .

(٢) المقتصرون في «ب» .

(٣) كن في غير موجودة في «ب» و «ج» .

(٤) سورة يس، الآية : ٨٢ .

(٥) المقتصرين في «ج» .

نظرهم على الجهة العليا، على نمط^(١) استدلالات الآخرين، بل بينهما فرق بين، وتفاوت بعيد آه آه، قال الشاعر^(٢) :

شتان ما يرمي على كورها ويوم حيان أخي جابر
فإذا سمع الآخرون شيئاً من ذلك النمط، أنكروهم ونسبوههم
إلى القول بغير الدليل، والله سبحانه يقول : ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ
فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ﴾^(٣) ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ
وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾^(٤)، ولذا ترى أنّ كلمات الأئمة عليهم السلام لم تجر
على ما جرت به كلمات أهل المنطق وغيرهم، وأنحاء استدلالاتهم،
ولم يذكروا عليهم السلام في محاوراتهم مع الخصوم وغيرهم، من المقدمات
التي عندهم؛ كالكليات الخمس، والكليات الست، والكبرى
والصغرى، والمقدم والتالي، وأمثالها مما تداول عندهم، ولم
يتصوّفوها عليهم السلام بها، ولم يدلّوا عليها لما كان كما^(٥) ذكر أهل المنطق
وغيرهم، من كيفية الدليل والاستنباط، والقواعد والقوانين باطل؛

(١) نمط غير موجودة في «ب» .

(٢) قال الشاعر غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) سورة الأحقاف، الآية : ١١ .

(٤) سورة يونس، الآية : ٣٩ .

(٥) لما كان كما غير موجودة في «ب» وفي «د» كلما بدل لما كان كما .

بل لأن مقامهم عليه السلام لا يقتضي ذلك، لأنهم وجه بقاء^(١) السفير بينه وبين خلقه؛ [لأنهم أرفع شأنًا من ذلك]^(٢)، فيجب أن لا يغفلوا عنه تعالى^(٣) في جميع محاوراتهم واستدلالاتهم منها، كما هو شأنهم في^(٤) سائر أوضاعهم، في كل أحوالهم وألفاظهم، وفي^(٥) معانيها الصادرة منهم عليه السلام .

ويجب^(٦) على من اهتلى بهديهم^(٧) من شيعتهم^(٨) [ومواليهم والمسلمين لهم في كل شيء]^(٩) أن يتبعوهم وينحو نحوهم^(١٠) ولا يخالفوهم، [جعلنا الله من المقتبسين من أنوارهم

(١) بقاء غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) تعالى غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) منها كما هو شأنهم في غير موجودة في «ب» و «د» .

(٥) في غير موجودة في «ب» و «د» .

(٦) يجب غير موجودة في «ب» و «د» .

(٧) من اهتلى بهديهم غير موجودة في «ب» .

(٨) في «د» على الشيعة بدل من اهتلى بهديهم من شيعتهم .

(٩) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(١٠) وينحو نحوهم غير موجودة في «ب» و «د» .

والملازمين والممثلين^(١) ولقد^(٢) أمر الله سبحانه بذلك فيهم^(٣) حيث قال : ﴿لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾^(٤) ، وقد أجمعت^(٥) الفرقة المحقة؛ على أن حكم الرسول والأئمة عليهم السلام^(٦) واحد لا يختلف قط^(٧) في كل أمر وفي كل حال من^(٨) الأحوال، إلا ما اختص به النبي ﷺ، وليس هذا من المختصات به ﷺ دونهم عليهم السلام^(٩)، فإذا كان كذلك الأمر على ما أوضحنا، فاللزام على من ادعى أنه من محبيهم وشيعتهم المخلصين، فإذا كان كذلك فلا يطلب من الشيعة المخلصين إلا اقتفاء آثارهم، وسلوك منهجهم في الألفاظ والمعاني^(١٠)،

(١) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) ولقد غير موجودة في «ج» .

(٣) فيهم غير موجودة في «ب» .

(٤) سورة الأحزاب، الآية : ٢١ .

(٥) أجمع في «ج» .

(٦) صلى الله عليه وعليهم في «د» .

(٧) لا يختلف قط غير موجودة في «ب» و «د» .

(٨) أمر وفي كل حال من غير موجودة في «ب» .

(٩) به ﷺ دونهم عليهم السلام غير موجودة في «ب» .

(١٠) في «ب» أن لا يطلب إلا ما هو أقرب إلى الاقتفاء لآثارهم.

والاهتداء بهديهم، فعليه أن يسلك سلوك منهجهم في الألفاظ والمعاني .

ولما كانت تلك القواعد المشهورة^(١) والقوانين المعروفة عند أهل الرسوم، مبعلة عن ذكر الحق سبحانه كما مثلت لك، وجب على المنصف المتدين، صرف النظر في ما يذكره الله ﷻ، إذ كل لنة بغير ذكره، وكل راحة بغير أنسه^(٢)، باطل فاسد مضمحل، وكلما يشغلك عن ذكر الله، فهو صنمك .

ومرادي بذكر الله؛ أن يكون ذلك البيان، وذلك الاستدلال بصرافته، يدل على الله سبحانه، لا من جهة الأصل والمنشأ بحسب الإدعاء، كما مثلت لك بقول أهل الأصول، فإنهم أحسن استقامة من غيرهم، ومع ذلك فهو كما ترى، فنحن إن شاء الله تعالى، نجري كلامنا على ما جرى عليه النظام الطبيعي، في خلق الله سبحانه في كلِّ المسائل، سواء كانت من عالم النهاية، أو عالم اللانهاية، إلاَّ أنَّ الكلام إذا كان من قبيل الأوَّل، يسهل تناوله وفهمه، وأمَّا إذا كان من قبيل الثاني فيصعب تناوله؛ لأنَّه سر ولا يفيد إلاَّ سر، وقد قال الصادق عليه السلام: (إنَّ أمرنا سرٌّ في سر، وسر

(١) المشهورة غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) السنته في «ب» .

مستسر، وسر لا يفيد إلا سر، وسر على سر، وسر مقنع بسر^(١).
والمسائل التي نحن بصدد بيانها، كلّها من قبيل الثاني لا
الأول، كما نبين إن شاء الله تعالى .

فمن استقام على الفطرة، وترك العصبية، وألقى سمعه وهو
شاهد، ينال حظّه الأوفى وإلا فلا، ونعم ما قال الشاعر :
ومن حضر السّماع بغير قلب ولم يطرب فلا يلم المعنى المغني

(١) بصائر الدرجات، ص ٤٨، ح ١، نادر من الباب في أن علم آل محمد

عليه السلام سر مستسر .

[المسألة الأولى]

[في شرح معنى العبودية جوهره كنهها الربوبية]

المسألة الأولى : في شرح ما روي عن مولانا الصادق عليه السلام،
على ما في مصباح الشريعة : (العبودية جوهره كنهها الربوبية، فما
فقد في العبودية وجد في الربوبية، وما خفي في الربوبية أصيب في
العبودية، قال الله تعالى : ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ
حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ﴾^(١)؛ أي : موجود في غيبتك وحضرتك ...)^(٢).

أقول : هذا أول المسائل [الخمس التي سألني عنها -أيده الله
تعالى]^(٣) - وأول الوسائل إلى معرفة التجريد والتفريد^(٤)، وفيه^(٥)
تمام أسرار التوحيد بمراتبه كلها، وهي وإن كانت لا تحصى، إلا أن
كلياتها مائة وثمانية وعشرون، وفيه شرح الأسماء وبيان^(٦) الصفات،
وجهاً التعلقات، ومقامات الواحدية، وفيه شرح أسرار القيومية،

(١) سورة فصلت، الآية : ٥٣ .

(٢) مصباح الشريعة، ص ٧، باب : ٢ . تفسير الصافي، ج ٤، ص ٣٦٥ .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) إلى معرفة التجريد والتفريد غير موجودة في «ب» و «د» .

(٥) وفيها في «ج» و «د» .

(٦) وبيان غير موجودة في «ب» و «د» .

وظهورات الرحمانية، [وفيه شرح (اعرفوا الله بالله)^(١)، وفيه سر التكليف، ووقوع العبادات، وتحقيق الإرشادات]^(٢)، وفيه تمام سورة الحمد، إلا أنها تتم على التفصيل بتمام المسائل الخمس المسؤول عنها^(٣).

وأما ما يتعلق بهذا المقام هو؛ بسم الله الرحمن الرحيم، بل من هذه المسألة يظهر سر المسائل الأخر، كما قال مولانا الصادق عليه السلام: (إن الله أجل وأعز وأكرم أن يعرف بخلقه، بل العباد يعرفون بالله)^(٤)، وشرح هذه الأحوال، والتعريح على هذه الأطلال^(٥)، كلها على سبيل الاستقصاء^(٦) يؤدي إلى بسط في المقال، وليس لي الآن ذلك الإقبال، مع ضيق المجال، والإشارة إلى بعض الأحوال، على سبيل الإجمال؛ هي أن الربوبية وإن كان لها

(١) أصول الكافي، ج ١، ص ١٠٧، ح ١، باب: أنه لا يعرف إلا به . التوحيد،

ص ٢٨٥، ح ٣ . روضة الواعظين، ص ٣٠ .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

(٣) الخمس المسؤول عنها غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) أصول الكافي، ج ١، ص ١٠٨، ح ٣، باب: أنه لا يعرف إلا به . التوحيد،

ص ٢٨٥، ح ١، باب: ٤١ . وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ١٧٦، ح ١، باب: ١٣ .

(٥) والتعريح على هذه الأطلال غير موجودة في «ب» و «د» .

(٦) على سبيل الاستقصاء غير موجودة في «ب» و «د» .

معان وإطلاقات، إلا أن الأغلب يطلق على ثلاثة مقامات؛ الأول :
مقام الربوبية إذ لا مربوب، أبداً لا ذكراً ولا عيناً، وهو مقام
الذات البحت، التي انقطعت عنده الإشارات والعبارات، بل
والدلالات، كما قال عليه السلام : (له معنى الربوبية إذ لا مربوب، ...
ومعنى الخالق إذ لا مخلوق، وحقيقة الألوهية إذ لا
مألوه)^(١)، وذلك مقام الأحدية .

ولا يقع النفي هناك على سبيل الإشارة، وإنما كان من غير
إشارة، [كما قال عليه السلام في هذا المقام : (كشف سبحات الجلال من
غير إشارة)^(٢)] ^(٣)، وهذا معنى التنزيه الصرف عند العارفين بالله،
لا كما قالوا : بسيط الحقيقة كل الأشياء .

الثاني : مقام الربوبية إذ لا مربوب عيناً لا ذكراً، وهو مقام
الواحدية، ورتبة الإمكان الراجح، ومقام الفعل، ومتعلق الأعيان

(١) التوحيد، ص ٣٤، ح ٢، باب : ٢ . وفي عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١،
ص ١٣٥، ح ٥١، باب : ١١ بتقديم بعض الكلمات على بعضها البعض
بجاء الأنوار، ج ٤، ص ٢٢١، ح ٢، باب : ٤ جوامع التوحيد .

(٢) هذا المقطع ضمن حديث أمير المؤمنين عليه السلام، لكميل، راجع نور
البراهين، ج ١، ص ٢٢١ .

(٣) ما بين المعقوفين غير موجودة في «ج» .

الثابتة، العلمية الإمكانية لا الأزلية كما زعم الصوفية^(١)، ومن

(١) الصوفية لها استعمالان : «الأول : أن المقصود من الصوفية هو كل من يلتزم بتطبيق أوامر الله تعالى، ... وابتعد عن نواحيه تعالى، من تجاف عن الدنيا والزهد فيها، وتصفية النفس ومحاسبتها، والإخلاص له تعالى، ولا شك أن هذا المعنى ليس بمذموم، بل مباحث عليه الشارع المقدس، قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : قال النبي ﷺ : (إن خياركم أولو النهى .

قيل : يا رسول الله ومن أولو النهى؟ .

قال : هم أولو الأخلاق الحسنة، والأحلام الرزينة، وصلة الأرحام، والبررة بالأمهات والآباء، والمتعاهدين للفقراء والجيران والأيتام، ويطعمون الطعام، ويفشون السلام في العالم، ويصلون والناس نيام غافلون) . [أصول الكافي، ج ٢، ص ٢٦٦، ح ٣٢، باب : المؤمن وعلاماته وصفاته] .

الثاني : أن المقصود هو من يعتقد بالاتحاد ووحدة الوجود، وغير ذلك، ولا شك أن أصحاب هذا المعنى مخالفون لله تعالى ورسوله ﷺ، وأهل بيته عليه السلام، مذمومون ملعونون على لسانهم عليه السلام .

عن البيزنطي أنه قال : قال رجل من أصحابنا للصادق جعفر بن محمد عليه السلام : قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية، فما تقول فيهم؟ .

اقتفى آثارهم^(١)، وهو مقام^(٢) مرتبة الفيض الأقدس، ومقام الاسم الأعظم، وهو أول الظهور بأول الظاهر في أول المظهر، وهو ذكر الأشياء في الفعل قبل التعلق بالمفعولات، وهو قوله تعالى : ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾^(٣)، قال الصادق عليه السلام : (كان مذكوراً في العلم، ولم يكن مكوناً)^(٤).

→...

قال عليه السلام : (إنهم أعداؤنا، فمن مال إليهم فهو منهم، ويحشر معهم، وسيكون أقوام يدعون حبنا، ويميلون إليهم، ويتشبهون بهم، ويلقبون أنفسهم بلقبهم، يوؤلون أقوالهم، ألا فمن مال إليهم فليس منا، وأنا منه براء، ومن أنكرهم ورد عليهم، كان كمن جاهد الكفار بين يدي رسول الله ﷺ). [سفينة البحار، ج ٢، ص ٥٧، ح ٢] «نقلًا عن مفاتيح الأنوار، ج ١، ص ٦٦، باختصار بسيط».

(١) زعم الصوفية ومن اقتفى آثارهم غير موجودة في «ب» و «د».

(٢) هو مقام غير موجودة في «ب».

(٣) سورة الإنسان، الآية : ١.

(٤) بحار الأنوار، ج ٥٧، ص ٣٢٨. تفسير الصافي، ج ٥، ص ٢٥٩، في تفسير

معنى الآية رقم : ١ من سورة الإنسان. تفسير نور الثقلين، ج ٥،

ص ٤٦٩، ح ١٠.

الثالث : مقام الربوبية إذ مربوب، ذكراً وعيناً، وهو مقام القيومية المطلقة الثانية، ورتبة الرحمانية، ومقام استواء الرحمان على العرش، ومقام إعطاء كل ذي حقّ حقّه، ومقام^(١) السّوق إلى كل مخلوق رزقه، وهو مرتبة تعلق الفعل بالمفعولات، والمشئنة بالمشئئات .

وبين هذه المقامات الثلاثة، مراتب كثيرة، ودرجات غريبة عجيبة، وحيث أنّ المخلوقين بأسرها من آثار فعله تعالى، ولا شك أنّ الأثر لا يلحق المؤثر في رتبة ذاته، وإلّا لم يكن أثراً هف^(٢)، فلا يتأتى للأثر إدراك ذات المؤثر، ولا إدراك فعله؛ لكونه عندهما معدوماً لا ذكر له هناك، وإنما وجوده وذكره في الرتبة الثانية اللاحقة، فإذا أراد الصعود إلى الأعلى احترق وانعدم، وهو معنى قوله عليه السلام : (إنّ الله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة، ولو كشف واحد منها لأحرقت سبحات وجهه، ما انتهى إليه بصره من الخلق)^(٣).

(١) مقام غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) قريب منه في تفسير الألوسي، ج ١٣، ص ١٣٧ . تفسير الرازي، ج ٢٣،

ص ٢٣٠ . تفسير ابن عربي، ج ١، ص ١٧٨ .

(٣) بحار الأنوار، ج ٧٣، ص ٣١ .

فإذا امتنعت معرفة الخلق لذات الحقّ وفعله، ولا شك أنه سبحانه إنما خلق الخلق لأن يعرفوه، كما قال : (كنت كنزاً مخفياً، فأحببت أن أعرف، فخلقت الخلق لكي أعرف)^(١)، ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٢)، قال ﷺ، أي : لتعرفون^(٣) ^(٤).

وذلك أن^(٥) العبادة لا تتحقق إلا بعد المعرفة، فما بقي إلا أن يعرفهم سبحانه وتعالى نفسه، ويصف لهم معرفته، حتى يعرفوه بما وصف لهم به نفسه .

ولما كان الوصف على قسمين؛ وصف حالي، ووصف مقالي، والوصف الحالي لا شك أنه أجلى من الوصف المقالي، والوصفان لا شك أنهما أكمل من كل واحد منهما .

ولما كان أمر الله سبحانه وفعله، يجب أن يجري على أكمل

(١) عوالي اللآلي، ج ١، ص ٥٥ . بحار الأنوار، ج ٨٤، ص ١٩٩ .

(٢) سورة الذاريات، الآية : ٥٦ .

(٣) قال ﷺ : أي لتعرفون غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) راجع تفسير البحر المحيط، ج ١، ص ٦٦٠ . وتفسير أبي السعود، ج ٢،

ص ١٣٠ . وتفسير الألوسي، ج ٢٧، ص ٢٥ .

(٥) ذلك أن غير موجودة في «ب» .

الاستقامة، وأحسن الأطوار؛ بحيث لا يمكن لأحد أن يقول : لو كان كذا لكان أحسن في^(١) الواقع، وجب أن يصف الله سبحانه لخلقه بالوصفين، حتّى تكمل نعمته، وتتم حجّته، وتكون له الحجّة البالغة، والقدرة الشاملة.

ولمّا كان الوصف الحالي أجلى، وجب تقديمه على الوصف المقالي .

ولما كان الوصف للمعرفة، ولا شك أنّ كلّ ما كان أقرب إلى من وصف له، كان أكمل وأتم؛ لتحقيق كمال المعرفة، وليس شيء أقرب إلى الشيء من نفسه إليه، وجب على الله سبحانه أن يجعل حقائق الخلق صفة معرفته^(٢)، وهيكل توحيله، وبيان ربوبيته، ففعل سبحانه وله المنّة والفضل، وخلق صفة توحيله في حقيقة ذوات الخلق؛ بحيث إذا وصلوا إليها عرفوا ربّهم، بما وصف لهم به نفسه، وهو معنى قوله عليه السلام: (يا من دل على ذاته^(٣)

(١) على في «ج» بدل في .

(٢) معرفته غير موجودة في «ب» .

(٣) في هامش النسخة «ج» في الصفحة رقم «٢٠» هذه التعليقة : «ضمير

ذاته في الموضعين يحتمل عوده للحق وللخلق، والمعنى على الأول :

سبحان من جعل ذات مخلوقه؛ أي : نفوسهم وحقائقهم، بعد التجريد،

بذاته^(١)، وقوله ﷺ في الدعاء : (بك عرفتكَ، وأنت دلتني عليك، ودعوتني إليك، ولولا أنت لم أدر ما أنت)^(٢)، إذ لولا تلك الصفة الإلهية، المستودعة فيك، ما عرفته سبحانه، وتلك الصفة هو الذي جعلها فيك؛ لتعرفه بها فقد عرفته به، كما قال الصادق ﷺ : (اعرفوا الله بالله)^(٣) .

وتلك الصفة هي الربوبية الظاهرة للمربوبين، وهي كنه ذات العبد ومثاله بالتقريب، ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾^(٤) المرأة، فإن

→...

حتى عن التجريد عن غير نفوسهم في الاعتبار والنظر، دالة على ذاته تعالى، والإضافة للتشريف، أو يكون المعنى دل على ذاته بذاته؛ أي : بنفسه، ولم يوكل الوكالة إلى خلقه، فإنهم لم يصلوا إلى وصف ذاته إلا بتوصيفه نفسه لهم بحقائقهم .

(١) بحار الأنوار، ج ٨٤، ص ٣٣٩، ح ١٩، باب : نافلة الفجر وكيفيتها .

(٢) مصباح المتهجد، ص ٥٨٢، دعاء السحر في شهر رمضان . إقبال

الأعمال، ص ٦٧، من أدعية السحر . مصباح الكفعمي، ص ٥٨، دعاء

السحر لعلي بن الحسين ﷺ .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦٢) من هذا الكتاب .

(٤) سورة النحل، الآية : ٦٠ .

المقابل إذا تجلّى فيها ألقى في هويتها مثاله؛ أي : صفته^(١)، وهذه الصفة هي صفة رسم، حدثت بفعله، فأنت إذا نظرت إلى المرأة، عرفت المقابل بالصفة التي جعلها لك لتعرفه بها، فلولا تلك ما عرفته .

وهذه الصفة لا فرق بينها وبين المقابل في التعريف والمعرفة، إلاّ أنّها عبده وخلقه، فلا طريق لك إلى معرفة المقابل عند عدم المواجهة حين المقابلة بالمرأة، إلاّ بتلك الصّفة التي هي المثال، فتعرفه^(٢) بها، مع أنها غيرها، بل^(٣) لا شيء عندها، وبينها وبين المقابل بينونة صفة لا بينونة عزلة .

ومعنى بينونة الصفة؛ أن يكون الأثر صفة دالة على المؤثر، والمغايرة بينهما مغايرة الصّفة والموصوف، إذ الصفة لا شك أنّها غير موصوفها .

ولما كانت هذه الصفات كلّها صفات فعلية، فإن نفوس

(١) في هامش النسخة «ج» في الصفحة رقم «٢١» هذه التعليقة : «أي صفة رسمها المقابل بمقابلته، والرسم الأثر؛ أي : أن صورة المرأة مثال المقابل، وأثر فعله، ولهذا كانت منفصلة عن صورة المقابل حاكية، ومماثلة للصورة المتصلة بالمقابل» .

(٢) فأقر في «ب» .

(٣) بل غير موجودة في «ج» .

الخلق صفات للحق،^(١) لا ينافي ما ذكرنا فيها من^(٢) قول أمير المؤمنين عليه السلام : (كمال التوحيد نفي الصفات عنه)^(٣)، فإذا فرضت نفسك الزجاجة المنطبعة فيها الصورة، عرفت أنك لن تعرف المقابل إلا بتلك الصورة، وإذا^(٤) فرضت نفسك تلك الصورة، كما أن الحق أن المرآة هي نفس الصورة لا الزجاجة، [فسميت الزجاجة مرآة تسمية للمحل باسم الحال]^(٥)، علمت أنك لن تعرف المقابل، إلا بمعرفة نفسك التي هي عين المثال والصفة، وهو قوله عليه السلام : (من عرف نفسه فقد عرف ربه)^(٦)، وهو قوله عليه السلام : (أعرفكم بنفسه أعرّفكم بربه)^(٧).

(١) فإن نفوس الخلق صفات للحق غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) فيها من غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) التوحيد، ص ٥٦، ح ١٤، باب : ٢ . بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٤٧، ح ٥، باب :

٤ . وفي أصول الكافي، ج ١، ص ١٦١، ح ٦، باب : جوامع التوحيد

بلاختلاف يسير .

(٤) فإذا في «ب» .

(٥) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٦) مصباح الشريعة، ص ١٣، باب : ٥ في العلم . عوالي اللآلي، ج ٤،

ص ١٠٢، ح ١٤٩ . بحار الأنوار، ج ٢، ص ٢٢، ح ٣٢، باب : ٩ .

(٧) روضة الواعظين، ص ٢٠ . الجواهر السنية، ص ١١٦ .

وفي الإنجيل : (يا إنسان اعرف نفسك تعرف ربك، ظاهره للفناء، وباطنك أنا)^{(١)(٢)}، والضمير؛ [أي : ضمير أنا ظاهر في بالتكلم عند الخطاب، وهو قول النحلة أنا للمتكلم]^(٣) هو الظاهر بالكلام، لا الذات البحت، وذلك هو الذي تجلى لموسى عليه السلام، [على الجبل، وذلك هو قول : إني أنا الله الذي حكى أمير المؤمنين عليه السلام عن الله تعالى لموسى عليه السلام^(٤) .

(١) الجواهر السنية، ص ١١٦ . مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ٣٥٠، فصل : ١٧ من عرف نفسه فقد عرف ربه .

(٢) في هامش النسخة «ج» في الصفحة رقم «٢١» هذه التعليقة : «هذه الأحاديث الثلاثة تصلح بظاهرها، خصوصاً حديث الإنجيل دليلاً للصوفية، فإنه لم يقل عرف آية ربه، وأعرفكم بآية ربه، وبأخذك آياتي. والجواب : أنا مسرور بعرض ما أشكل من الأحاديث بالعرض على القرآن، فوجب تأويلها بتقدير المضاف الذي هو آية لتطابق قوله تعالى : ﴿سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا﴾، ولم يقل : ذواتنا .

أجبت : أن نفوس الخلق بعد التجريد هي آيات الحق لا نفس الحق، كما زعمته الصوفية» .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) عليه السلام غير موجودة في «د» .

فالتجلي لموسى عليه السلام^(١) [٢] هو نفس تلك الحكاية؛ أعني حكاية التكلم بكلمة أنا^(٣)، وهذا التجلي يكون لسائر الرعايا، لكنه حكاية الحكاية، نسبة حكاية موسى عليه السلام^(٤) عن أمير المؤمنين عليه السلام^(٥) حكاية الصدا عن الصوت، وكذلك نسبته عليه السلام^(٦) حين تلقيه عن الله عز وجل^(٧) بواسطة النبي صلى الله عليه وآله، فحكايته عليه السلام^(٨) صدا ذلك الصوت، (لا يسمع فيه صوت إلا صوتك، ولا يرى فيه نور إلا نورك)^(٩)، فافهم .

فقوله عليه السلام^(١٠) : (العبودية جوهرية كنهها الربوبية)؛ يريد بالعبودية حقيقة ذات العبد، ولذا قال عليه السلام^(١١) : (جوهرية) .
وإنما عبر عنها بالمصدر؛ لبيان أن المصادر ذوات^(١٢)

(١) عليه السلام غير موجودة في «د» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

(٣) أعني حكاية التكلم بكلمة أنا غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) عليه السلام غير موجودة في «ب» و «د» .

(٥) عز وجل غير موجودة في «ج» .

(٦) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٤٥) من هذا الكتاب .

(٧) في هامش النسخة «ج» في الصفحة رقم «٢٢» هذه التعليقة : «أي :

بالنسبة للمشتقات منها؛ أعني الفعل، كما أن الفعل ذات وجوه

بالنسبة إلى اسم الفاعل والمفعول .

مستقلة^(١)، وإن كانت معانٍ بالنسبة إلى الفاعل، وأن حقائق الخلق كلّها أسماء معانٍ بالنسبة إلى فعله تعالى^(٢)، كما أن القيام اسم معنى للقائم، والقعود اسم معنى للقاعد، والعلم اسم معنى للعالم، والحياة اسم معنى للحي .

وكذلك حقائق الخلق بالنسبة إلى فعله تعالى؛ كالقيام والقعود بالنسبة إلى الشخص، والقيام كنهه القائم؛ [أي : باطنه، والمتقوم به تقوم صدور، والسبب الفاعلي له هو القائم]^(٣) .

وقد دلت الأدلة العقلية والنقلية، كما شرحناها وفصلناها في كثير من مباحثاتنا، وأجوبتنا للمسائل، أن القائم في زيد قائم ليس

→...

والحاصل؛ كل شيء مخلوق ذات وجوهر بالنسبة إلى ما تحته؛ أعني مشيئته، كما أنه صفة وعرض ومسبب بالنسبة إلى ما فوقه .

(١) في هامش النسخة «ج» في الصفحة رقم «٢٢» هذه التعليقة : «فإن فاعل الحقائق هو فعل الله، فهي معانيه؛ أي : أعراض له، وهو ذات لها، فإنها آثاره وصفاته وأفعاله ومفعولاته» .

(٢) في هامش النسخة «ج» في الصفحة رقم «٢٢» هذه التعليقة : «فإن تاء العبودية تاء المصدرية كتاء الربوبية» .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

عين ذات زيد، ولا يرجع ضميره^(١) إليها، وإلا لما كان قاعداً، فإن الصفة الذاتية لا تنفك عن الذات مادامت الذات، وإلا لم يكن ذاتية هف^(٢)، ولا تتغير الذات بتغير الآثار، حتى تستحق عند إيجاد كل أثر اسماً في ذاته؛ لأن الاسم القائم قبل القيام، لم يكن ثابتاً في رتبة الذات، فلما قام ثبت له اسم القيام، فإن^(٣) كان هذا الإثبات في رتبة ذاته، لتغيرت الذات حيث عرضها^(٤) ما لم يكن عندها، وذلك العروض إنما كان بأثرها، وهذا قول لم يتفوه به عاقل، فضلاً عن فاضل عارف حكيم .

فإذن مرجع هذه الصفات هي الظهورات، فالقائم هو ظهور الذات بالقيام، لا نفس الذات، والقاعد هو الظهور بالقعود .
ولا شك أنه حين القيام لا ظهور له إلا نفس القيام، وحين القعود لا ظهور له إلا نفس القعود .
ولما كان جهة الظهور أعلى من جهة القيام، كان الظهور باطن القيام والقعود .

(١) ضميره غير موجودة في «ب» .

(٢) هف غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) فلو في «ج» .

(٤) عرض لها في «ج» .

ولما كان الظاهر إنّما هو في رتبة الظهور، لا في رتبة الذات، وإلاّ لم يكن ظاهر هف، إذ الذات من حيث هي أي : في رتبة مقامها، لم تكن ظاهرة، وإلاّ لما احتجنا في ظهورها إلى أثر هف؛ لأنها حينئذٍ إما عين ذاتنا، أو ظهور من ^(١) ظهوراتنا ^(٢)، كان الظاهر باطن الظهور، وذلك الظاهر هو أنا في قوله : (باطنك أنا) ^(٣)، وهو الكينونة في قوله تعالى خطاباً لآدم عليه السلام في الحديث القدسي ^(٤) : (وطبيعتك من خلاف كينونتي) ^(٥) وهو الروح في حديث آدم عليه السلام ^(٦) : (روحك من روحي، ... وبروحي نطق) ^(٧)

(١) ظهور من غير موجوة في «ج» .

(٢) ظهور من ظهوراتنا غير موجوة في «ب» .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٧٢) من هذا الكتاب .

(٤) عليه السلام في الحديث القدسي غير موجوة في «ب» و «د» .

(٥) أصول الكافي، ج ٢، ص ٣٠، ح ٢، باب : آخر منه . علل الشرائع، ج ١،

ص ٢١، ح ٤، باب : ٩ . الاختصاص، ص ٣٣٢ . بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٢٦،

ح ٥، باب : ١٠ .

(٦) عليه السلام غير موجوة في «ب» و «د» .

(٧) أصول الكافي، ج ٢، ص ٣٠، ح ٢، باب : آخر منه . علل الشرائع، ج ١،

ص ٢١، ح ٤، باب : ٩ . الاختصاص، ص ٣٣٢ . بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٢٦،

ح ٥، باب : ١٠ .

وهو الربوبية في هذا الحديث المبارك؛ لأن الربوبية معنى مصدري، وهو صفة الرب، وتلك الصفة هي حقيقتك، وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام: (فألقى في هويتها مثاله)^(١)؛ أي: صفته، وتلك هي الربوبية في المقامات الثلاثة، كما بينا.

و^(٢)اعلم أنك إذا نظرت في المرأة، لك فيها ملاحظتان ونظران؛ أحدهما: أنها صفة، وآية ودليل لمعرفة المقابل الخارجي، وصفة استدلال عليه، بوجه من وجوهه.

وثانيهما: مشاهدة المقابل فيها، والحكم عليه بها، مع قطع النظر عن نفس المرأة، وعن كونها آية ودليلاً، ففي النظر الأول يكون الحكم على نفس المرأة، التي هي الصورة، من حيث اضمحلالها وفنائها، ونسبتها إلى الغير.

وفي النظر الثاني يكون [الحكم على المقابل الخارجي من حيث هو، من حيث استقلاله وتذوته].

(١) مناقب آل أبي طالب، ج ٢، ص ٤٩. غرر الحكم، ص ٢٣١. بحار الأنوار،

ج ٤٠، ص ١٦٥، باب: ٩٣.

(٢) و غير موجودة في «ج» و «د».

فعند ملاحظة النظر الثاني^(١)، يكون الأول نازلاً منزلة الأثر أو الظهور، ولا يبقى له مقام الظاهر والمؤثر .
ولما علم الإمام عليه السلام أن بعض الضلال، وأولي الأفهام المغيرة بالنكراء والشيطنة، لتشييد باطلهم، وتلبيس كذبهم، وزورهم على العوام، يتشبثون بهذا الحديث، لو اقتصر على هذه الفقرة خاصة، ويدعون أن كنه الخلق وحقيقتهم هو ذات الله ﷻ، كما قال بعض الصوفية^{(٢)(٣)} : «أنا الله بلا أنا»، و«سبحان من أظهر الأشياء وهو عينها»^(٤)، كما قال آخر، منهم ابن عربي^{(٥)(٦)}، وإن كانت هذه الفقرة وحدها ترد ادعاءهم، وتبطل

(١) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

(٢) تقدم ترجمة بعض معتقدات هذه الفرقة في الصفحة رقم (٦٤) من هذا الكتاب.

(٣) بعض الصوفية غير موجودة في «ب» .

(٤) الفتوحات المكية، ج ٢، ص ٥٩، فصل : ٣٤ .

(٥) كما قال آخر منهم ابن عربي غير موجودة في «ب» و «د» .

(٦) ابن عربي هو : «محمد بن علي بن محمد بن أحمد الطائي، المعروف بابن عربي، وابن العربي، [ولد في السابع عشر من شهر رمضان المبارك، عام : «٥٦٠هـ» في مدينة «مَرْسِيَّة»، وتوفي في الليلة الثانية والعشرين من شهر بيع الأول، عام : «٦٣٨هـ»]، وهو من كبار

دعواهم، إذ الربوبية معنى حدثي وصفي، لا يصح أن يكون عين الذات البحث، لكنه أراد عليه السلام تثبت الأمر، وتحقيق الحق، وإكمال النعمة على المؤمنين، وإتمام الحجّة على الكافرين، فقال عليه السلام : إبانة لرفع الواهمة، ودحضاً للشبهة الباطلة، وإثباتاً للحجّة البالغة، وإعلاء للكلمة العالية، (فما فقد في العبودية وجد في الربوبية، وما خفي في الربوبية أصيب في العبودية)^(١)؛ وهذه الربوبية هي المنظور إليها بالربوبية التي هي كنه العبد، وإن كان النظر في هذه الربوبية، وهي الربوبيات الثلاث، التي حقيقة العبد، وكنهه تجليها ودليلها .

والعبودية حينئذٍ نفس حقيقة العبد، التي ذكرنا أنها الربوبية الظاهرة، كما مثلنا لك بالمرآة، وتعدد اللحاظ في النظر إليها، فالحكم حينئذٍ على المقابل الخارجي، الأصل الذي تلك الحقائق

→ ...

الصوفية، له مؤلفات كثيرة؛ منها : الفتوحات المكية، والوصايا، وفصوص النصوص . [راجع في ترجمته كل من : سير أعلام النبلاء، ج ٣، ص ٤٨ . وروضات الجنات، ج ٨، ص ٤٧ . والكنى والألقاب، ج ٣، ص ١٦٤] .

(١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

شؤونات آثاره، وظهورات أفعاله .

ولما كانت الربوبية التي هي كنه العبد، التي هي نفس العبودية، صفة ومثالاً للرب الفاعل الخالق، وكانت الصفة ليست إلا محض الحكاية والدلالة، وجب أن يفقد فيها الاستقلال، والتذوت والتحقق، وإلاً لما كانت صفة، بل كانت ذاتاً، فتكون البينونة بينونة عزلة، لا بينونة صفة، فما فقد في الصفة من الاستقلال، وعدم الاستناد، وعدم الفناء والحاجة .

وكونه منشأ للآثار، ومهيجاً للنار الكامنة في الأسرار، مما دلت عليه الصفة، التي هي العبودية، وإلاً لكانت مستقلة، كل ذلك موجود في الربوبية، المنظور إليها بهذه العبودية، فصارت هذه العبودية شبحاً لا روح له .

وإنما قوامه وتأصله، وتحقيقه لغيره^(١)، وهو قول مولانا الحسين عليّه السلام : لما سأله حبيب بن مظاهر، أي شيء كنتم قبل خلق السموات والأرض؟ .

قال عليّه السلام : (كنا أشباح نور ندور حول العرش^(٢)) .

(١) بغيره في «ج» و«د» .

(٢) هذا المقطع من الرواية موجودة في علل الشرائع، ص ٣٢، ح ١، باب :

١٨ . وباقي الرواية في المصادر المثبتة في نهاية الرواية .

قال حبيب^(١) : وما الأشباح؟ .

قال عليّ^(٢) : ظل النور^(٣) .

وفي رواية أخرى : (كنا أبدان نورانية، بلا أرواح)^(٤)؛ يريد عليّ^(٥) بقوله هذا المعنى الذي ذكرنا .

فقوله عليّ^(٦) : (العبودية جوهره كنهها الربوبية)^(٧)، إشارة إلى ما في الدعاء : (ومقاماتك وعلاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان، يعرفك بها من عرفك، لا فرق بينك وبينها)^(٨)، إذ هذه الربوبية التي هي كنه العبد، لا فرق بينها وبين الربوبية الحقيقية

(١) حبيب غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) أصول الكافي، ج ١، ص ٥٠٢، ح ١٠، باب : مولد النبي ﷺ ووفاته . بحار الأنوار، ج ١٥، ص ٢٥، ح ٤٧، باب : ١ . حلية الأبرار، ج ١، ص ١٩، ح ٤، باب : ١ .

(٣) أصول الكافي، ج ١، ص ٥٠٢، ح ١٠، باب : مولد النبي ﷺ ووفاته . بحار الأنوار، ج ١٥، ص ٢٥، ح ٤٧، باب : ١ . حلية الأبرار، ج ١، ص ١٩، ح ٤، باب : ١ .

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

(٥) إقبال الأعمال الحسنة، ص ١٤٥، في أدعية أيام شهر رجب . البلد الأمين، ص ٢٥٤، في دعاء كل يوم من أيام رجب . مصباح المتعبد، ص ٥٥٦، في دعاء كل يوم من أيام رجب .

الإلهية في التعريف والتعرف والمعرفة، (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ^(١).

وقوله عليه السلام: (فما فقد في العبودية... إلخ) ^(٢)؛ إشارة إلى تتممة هذا الدعاء: (لا فرق بينك وبينها، إلا أنهم عبادك وخلقتك، فتقها ورتقها بيدك، بدؤها منك، وعودها إليك) ^(٣).

وقد أثبت عليه السلام بكلامه هذا، فيما نسب إليه، الجمع بلا تفرقة زندقة، والتفرقة بلا جمع تعطيل، والجمع بينهما توحيد، فلو قال: (العبودية جوهره كنهها الربوبية) ^(٤) فاكتمى؛ كان جمعاً بلا تفرقة، فأثبت الفرق -روحي فداؤه- في قوله: (فما فقد...) آه، ولو قال عليه السلام: (وما فقد في العبودية وجد في الربوبية)، من غير قوله: (العبودية جوهره كنهها الربوبية)؛ كان تفرقة بلا جمع، والجمع هو الذي ذكره بقوله عليه السلام: (وما خفي في الربوبية

(١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٧١) من هذا الكتاب.

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٨١) من هذا الكتاب.

(٣) إقبال الأعمال الحسنة، ص ١٤٥، في أدعية أيام شهر رجب. البلد الأمين، ص ٢٥٤، في دعاء كل يوم من أيام رجب. مصباح المتعبد، ص ٥٥٦، في دعاء كل يوم من أيام رجب.

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب.

أصيب في العبودية^(١)؛ أي : الربوبية التي هي كنه العبودية، فإنّها صفة وعلامة تدل على الخارج على حسب مقامه، انظر إلى المرأة التي يسمونها بالفارسية «آنية جهان»، فإنك إذا نظرت فيها وجدت بحار الهند مثلاً وقصورها، وأبنيتها ودورها، وبساتينها ومزارعها، وأسواقها، وأمثالها مما هو مخفي عنك، وأنت في بلاد العجم مثلاً .

ولا شك أن الآثار المترتبة على تلك الحقائق الموجودة الخارجة، لا تترتب على تلك الصور والهيئات^(٢)؛ أي : الآثار^(٣)، وكلّها مفقودة فيها، إلّا أنّ كلّ ما خفي فيها من الأحوال والأوضاع والأمور، ظاهرة في هذه المرأة .

فحقائق العباد هي تلك المثل والهيكل؛ أي : الحقائق الخارجية^(٤)، وتلك الفطرة التي فطر الله الناس عليها، وقال ﷺ : كل مولود ولد على الفطرة، ولكن أبواه يهودانه وينصرانه^(٥) .

(١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

(٢) الهيكل في «ب» و «ج» .

(٣) الهيئات؛ أي : الآثار غير موجودة في «ب» .

(٤) أي : الحقائق الخارجية غير موجودة في «ب» .

(٥) من لا يحضره الفقيه، ج ٢، ص ٤٩٨ ح ١٦٦٨ . الفصول المهمة في أصول

وقد دلت الروايات، أن المراد بها التّوحيد، (فما خفي في الربوبية)^(١) من الصّفات والأحوال الإلهيّة، من قيوميّته ووحدته، وألوهيته^(٢) ورحمانيّته، وسائر صفاته كلّها، أصيب من الإصابة، وهي الوصول والاتّصال في العبوديّة، وهي تلك الحقيقة المثاليّة، والخطاب الشّفاهي، والنّقش الفهواني .

وأما وجه البطلان قول القائلين : بوحدة الوجود، على ما يزعمون في معتقداتهم من هذا الحديث الشّريف، فهو أن العبوديّة في قوله عليه السلام : (فما فقد في العبوديّة وجد في الربوبية)^(٣)، لا تخلوا إمّا أن تكون عين الربوبية المذكورة في هذه الفقرة أم لا؟، والأوّل باطل جداً لاستحالة فقدان الوجدان، في شيء واحد سيّما بالنسبة إلى ذات الله عزّ وجلّ، إذ لا يصحّ نسبة فقدان شيء إليه سبحانه وتعالى^(٤) فوجب التغاير، وهو الشّق الثّاني،

→...

الأئمة عليهم السلام، ج ٣، ص ٢٧٥، ح ١، باب : ١١ . وسائل الشيعة، ج ١٥، ص ١٢٥، ح ٣، باب : ٤٨ .

(١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

(٢) وألوهيته غير موجودة في «ب» .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

(٤) عز وجل في «ج» .

فحينئذ^(١) فما هذه العبودية؟ هل هي جهات الحدود والعوارض والقيود؟ على ما يزعمون في الفرق بين الواجب والممكن ليس إلا^(٢) الاطلاق والتقييد، كما قال شاعرهم؛ وهو عبد القادر الجيلاني^{(٣)(٤)}:

وما الناس في التمثال إلا كثلجة وأنت لها الماء الذي هو نابع
ولكن بذوب الثلج يرفع حكمه ويوضع حكم الماء والأمر واقع^(٥)
أم لا؟ .

فإن كان الأول لم ينطبق مع قوله الثاني : (وكَلَّمَا خَفِي فِي
الربوبية أصيب في العبودية)^(٦)، وهو صريح في أن العبودية آية
ودليل ومظهر، والحدود حجاب، ومانع ومبعد، فلا يصح أن يكون

(١) وحينئذ في «ج» .

(٢) ليس إلا غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) وهو عبد القادر الجيلاني غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) الجيلاني هو : «عبد الكريم بن المرشد الجيلاني، عالم متبع، من القرن الثالث عشر، يميل إلى العرفان والتصوف، له عدة مؤلفات؛ منها : كتاب التحفة العلوية، والإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل» .
[تراجم الرجال، ج ١، ص ٣٢٢] .

(٥) الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل، ص ٥١ .

(٦) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

جهة الحدود، وإنّما هي جهة الذات، وهي تلك الربوبية الظاهرة؛ كالقائم في القيام، والقاعد في القعود، وكزيد في المرأة .
والربوبية التي فيها ما فقد في العبودية، هي الربوبية الأصلية، التي نظرت إليها بمرآة ذاتك، وهي مرآة ذاتك، وهي مرئية في ذاتك^(١)، إلّا إنّك حين نظرت هذا ذاهل عن ذاتك، فافهم فقد كرّرت العبارة، وردّدتها لسهولة التفهيم، فإن خفي [عليك في عبارة لعله يظهر في أخرى، فإن خفي عليك في جميعها]^(٢) فاعلم أنّ ذلك لصعوبة المسلك، ودقة المأخذ، لا لقصور في فهمك، [فكرر النظر، وأنعم الفكر، تجد مطلوبك إن شاء الله المقبض]^(٣)، ثمّ استشهد عليه، لقوله من أن حقائق الخلق أمثال وآيات لمعرفة الله سبحانه لا ذات مستقلة، بقوله تعالى^(٤) تأكيداً للأمر، وتوضيحاً للحقّ، فقال عليه «وروحى فداه»: (قال الله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ

(١) وهي مرئية في ذاتك غير موجودة في «ب» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د»، والموجود هو : فإن خفي لك بعد هذا، فاعلم أنه .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) تعالى غير موجودة في «ب» و «ج» .

يَكْفِرُ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ^(١)؛ أي : موجود في غيبتك وحضرتك^(٢) .

وهذه الآيات هي تلك الربوبية التي جعلها الله في الأفق، في حقيقة العالم، وفي أنفس الخلائق، حتى يتبين للخلق أنه الحق وحده، ولا سواه، وبها تظهر الآثار عن الخلق، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام، في شأن الملائكة الأعلى : (فألقي في هويّتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله)^(٣)، وبذلك المثال حي الخلق، وصدر عنهم الفعل .

ولما كان المثال مثاله، كان الفعل فعله، وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام : (أنا الأمل والمأمول)^(٤)، فلنقبض العنان، فللحيطان آذان .
وإنما جمع الآيات؛ لأن تلك الصفة التي هي الربوبية؛ آية توحيد الذات، وآية توحيد الصفات، وآية توحيد العبادة، وآية توحيد الأفعال، وآية معاني الصفات؛ كالبهاء والجلال والجمال،

(١) سورة فصلت، الآية : ٥٣ .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٧٧) من هذا الكتاب .

(٤) مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ٣١٢،

فصل : ١٤٩ ومن خطبة له تسمى التطنجية .

والعظمة والقدرة، والعلم والرحمة، والكرم والجود، والعطاء والكلمة، والاسم والسلطان، والفخر والملك، والمجد والكبرياء، وأمثالها من معاني الصفات .

وقد أشير إلى نوع بيانها في دعاء السحر من شهر رمضان المبارك، (اللهم إني أسألك من بهائك بأبهاء، وكلّ بهائك بهي، ...) ^(١) .

ومجموع هذه الخمسة؛ هي كلمة التوحيد، في عالم الفرق والتمييز، إذ كلّ كلمة لا تتم إلا في أربع مراتب؛ الأولى : النقطة؛ وهي آية توحيد الذات؛ لأنّ النقطة عارية عن جميع الإضافات، والنسب والكثرات؛ لكونها لا تقبل القسمة بجهة من الجهات، وحيثية من الحيثيات .

الثانية : الألف؛ وهي امتداد النقطة، وظهورها بشؤونها وأطوارها، وهي آية توحيد الصفات؛ لأنّ الصفة كما قدمنا ظهور الذات المنبئ عنها، قال أمير المؤمنين عليه السلام : (الاسم ما أنبأ عن المسمّى) ^(٢) .

(١) مصباح المتهجد، ص ٧٥٩، دعاء يوم المباهلة . إقبال الأعمال الحسنة، ج ١، ص ٩٥، فصل : ١٣ .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٢٥) من هذا الكتاب .

الثالثة : الحروف المقطّعة من الألف، لغاية التّأليف في الكلمة، وهي آية توحيد الأفعال، لأنّ تعدد الظهور الاسمي إنّما هو بالآثار، ومبدؤها الأفعال، ومبدأ الأفعال الأسماء، وفي الدعاء : (وباسمك الذي أشرقت به السّماوات والأرضون، وباسمك الذي صلح به الأولون والآخرين)^(١)، ومع هذا كلّ فالاسم مشتق من المصدر، وهو مشتق من الفعل، وهو مشتق من نفسه بالله عزّ وجلّ، فافهم إن كنت تفهم، وإلّا فسلمّ تسلم .

والرّابعة : الكلمة التّامة؛ وهي آية توحيد العبادة، لتأخرها عن الأفعال، وقد قال تعالى : (فخلقت الخلق لكي أعرف)^(٢) .

وأما مقام معاني الصفات، وهي دلالة الكلمة، فالأولى : هي النّقطة في بسم الله الرّحمن الرّحيم .

والثّانية : هي الباء فيها .

والثّالثة : هي الاسم الله .

والرّابعة : هي مقام اسم الرّحمان .

والخامسة : هي مقام اسم الرّحيم .

(١) بحار الأنوار، ج ٩٩، ص ١١١ .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦٧) من هذا الكتاب .

فلما تنزل الكتاب التكويني، إلى الكتاب التدويني، صارت^(١) البسملة هي أول هذا^(٢) الكتاب على طبق ذلك، وهذه المراتب هي الآيات المستودعة في كل الذرات .

ولما كان مرجع الكل إلى أمر واحد، كانت آية واحدة، فالربوبية في الحديث هي معنى الآيات في القرآن .

وأما كيفية إراءة هذه الآيات في المخلوقات، مع كمال تركيبها وحدوثها، فكما ترى في الكتاب التدويني، فإن كلمة لا إله إلا الله، مع كونها ألفاظاً حادثة، مشتملة على معنى حادث، ألفها الله سبحانه تأليفاً إذا قلتها تدلّك على توحيده تعالى، وتنزيهه من كل صفات المحدثات، فكذلك خلّقه وألّفك على هيئة وصفة تدلّ بذاتك^(٣) على توحيده، وتنزيهه عن كل صفات المحدثات، مع أنّك محدث، فأنت كلمة لا إله إلا الله في التكوين، كما أنّ هذه الكلمة كلمة التوحيد في التدوين والتشريع، فافهم.

وأما كيفية وصفه سبحانه نفسه لك^(٤) بك، فبأن

(١) صار في «ب» و «د» .

(٢) هذا غير موجودة في «ج» .

(٣) بذاتك غير موجودة في «ج» .

(٤) نفسك بدل نفسه لك في «ج» .

وصف^(١) نفسه لك بلسانك التكويني، وهو قوله تعالى : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٢)، فشهادته سبحانه لنفسه بالتوحيد بنفسه هو عين نفسه، وشهادته لغيره بنفسه عين غيره، فحقيقة ذلك الغير هي تلك الشهادة، فتلك الحقيقة شهادة، وشاهدة ومشهد له .

مثاله أيضاً في الكتاب التدويني، فإنك حين تقرأ القرآن لسان الله سبحانه، فهو يخاطبك بلسانك، ولذا إذا قرأت قوله تعالى : ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ * إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ^(٣)، لا يلزم منه كفر؛ لأنه حينئذٍ قول الله ﷻ بلسانك، ومن هذه الجهة وردت الأخبار؛ بأن القارئ إذا وصل إلى قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٤)، يقول : لبيك وسعديك، ففي المرة الأولى لسان الله وخطابه لنفسه، وفي المرة الثانية قابل ومخاطب .

الأولى : فيها سرّ «كن» .

(١) وصفك في «ج» .

(٢) سورة آل عمران، الآية : ١٨ .

(٣) سورة طه، الآيتان : ١٤-١٥ .

(٤) سورة الحج، الآية : ٧٧ .

والثانية : فيها سرّ فيكون .

والظاهر على طبق الباطن، والتكوين على وفق التدوين، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١)، سبحانه من هو أمره واحد، وحكمه واحد^(٢)، وقوله واحد، وصراطه واحد^(٣)، ووليّه واحد، ونبيّه واحد، ودعاؤه واحد؛ لأنّه واحد .

ولمّا كانت (العبوديّة كنهها الربوبيّة)^(٤)، لا ظاهرها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : (ظاهري إمامة، وباطني غيب لا يدرك)^(٥)، أتى سبحانه بالسّين الاستقبالية؛ لبيان أنّ تلك الآيات ليست مشرعة لكلّ خائض، ومنهلاً لكلّ وارد، وإنّما هو لمن قطع المسير، وقطع مسافة الزّمان، ويسير في الدّهر، ويسبح في لجة السّرمد، ليصل إلى لجة بحر الأحديّة، وطمطام يمّ الوجدانيّة، وذلك لا يكون إلّا

(١) سورة النساء، الآية : ٨٢ .

(٢) حكمه واحد غير موجودة في «ج» .

(٣) وصراطه واحد غير موجودة في «ج» .

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦١) من هذا الكتاب .

(٥) مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ١٣١،

بكشف السِّبَحات، وإزالة الحجب والإنيّات، على ما قال أمير المؤمنين عليه السلام، في الحديث المشهور، عن كميل بن زياد النخعي رحمته ^(١)، وقد سأله عن الحقيقة؟ .

قال : (ما لك والحقيقة؟) .

قال : أو لست بصاحب سرّك؟ .

قال عليه السلام : بلى، ولكن يرشح عليك ما يطفح مني .

قال : أو مثلك يخيّب سائلاً؟ .

قال عليه السلام : كشف سبحات الجلال من غير إشارة .

قال : زدني بياناً .

قال عليه السلام : محو الموهوم وصحو المعلوم .

قال : زدني بياناً .

قال عليه السلام : هتك السّتر لغلبة السّر .

قال : زدني بياناً .

قال عليه السلام : جذب الأحديّة لصفة التّوحيد .

قال : زدني بياناً .

قال عليه السلام : نور أشرق من صبح الأزل، فيلوح على هياكل

التّوحيد آثاره .

(١) رحمه الله غير موجودة في «ب» .

قال : زدني بياناً .

قال عليه السلام : أطفئ السراج فقد طلع الصبح^(١) .

ومن أراد أن يطلع على حقيقة الأمر في هذا الحديث، فليطلب ما كتب شيخه^(٢) -جعلني الله فداه- في شرح هذا

(١) تقدم تخرجه في الصفحة رقم (٦٣) من هذا الكتاب .

(٢) هو «الشيخ أحمد بن زين الدين، بن الشيخ إبراهيم، بن صقر، بن إبراهيم، بن داغر، بن رمضان، بن راشد، بن دهيم، بن شمروخ آل صقر، القرشي الأحسائي المطيري، وُلِدَ تَقْدُّرُ فِي الْمُطَيْرِ فِي مَن قَرَى الْأَحْسَاءِ، فِي شَهْرِ رَجَبِ عَامٍ : «١١٦٦هـ - ١٧٥٢م» وبها نشأ وترعرع تحت رعاية والده الشيخ زين الدين، وبانت عليه علامات النبوغ منذ نعومة أظفاره، فكان يذكر ما جرى في بلاده من الحوادث، وعمره سنتان، وختم القرآن وعمره خمس سنين، وبدأ بدراسة النحو قبل أن يبلغ الحلم، ومن أشهر مؤلفاته تَقْدُّرُ : شرح الزيارة الجامعة؛ وهو في أربعة مجلدات، طبع مؤخراً في خمسة مجلدات، وشرح الفوائد في حكمة آل البيت عليه السلام، طبع مؤخراً في ثلاثة مجلدات، وشرح العرشية طبع مؤخراً في ثلاثة مجلدات، وشرح المشاعر طبع مؤخراً في مجلدين، والعصمة في إثبات عصمة الأنبياء والأئمة عليه السلام، طبع مؤخراً، والرجعة في إثبات رجعة أهل البيت عليه السلام طبع مؤخراً، توفي وعمره تَقْدُّرُ «٧٥ عاماً» وهو في سفره الأخير إلى بيت الله الحرام، وكان بصحبته ولداه الشيخ علي، والشيخ عبد الله، وبقيّة عائلته، وبصحبه

الحديث الشريف^(١)، وقد شرحته أيضاً بالفارسية، في أجوبة المسائل الأصفهانية .

وقوله عليه السلام في تفسير قوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ يَرْبُّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٢)؛ (أي : موجود في غيبتك وحضرتك)^(٣)، معناه أن الشهود التامة هي الإحاطة، وهي الاستدارة التامة؛ بحيث تكون جميع النسب متساوية بين المحيط والمركز، ولا تكون بينهما جهة تختلف بها النسبة، أو تكون لكل واحد منهما جهة خارجة عن الحد الآخر .

→ ...

أيضاً بعض تلامذته وأصحابه وغيرهم، وفي الطريق أصيب الشيخ الأحسائي بمرض، فتوفي تثنؤ في مكان يقال له : «هدية» قرب المدينة المنورة، وكان ذلك ليلة الجمعة أو يوم الأحد «٢٢ ذو القعدة ١٢٤١هـ»، ومادة تاريخه مختار . [راجع هذه الترجمة كتابه شرح العرشية، ج١، ص ٢٩] .

(١) جوامع الكلم، ج ٢، ص ٣٠٢ .

(٢) سورة فصلت، الآية : ٥٣ .

(٣) مصباح الشريعة، ص ٧ . تفسير الصافي، ج ٤، ص ٣٦٥، في معنى الآية :

٥٤ من سورة فصلت . تفسير نور الثقلين، ج ٤، ص ٥٥٦، في معنى الآية

: ٥٤ من سورة فصلت .

ولمّا كان الخلق بادين عنه تعالى بالاستدارة الصّحيحة التّامة، وعائدين إليه كذلك، ومستمدّين منه كذلك، ومقبلين عليه كذلك، فكان هو سبحانه محيطاً^(١) بهم بالقيوميّة، ناظراً إليهم بسرّ الصّمدانيّة، ومطلّعا عليهم بعزّة الوجدانيّة، فكانوا أبداً بين يديه سبحانه، بمرئ منه ومسمع، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾^(٢)، فلخلق سواء كانوا حاضرين أي: متوجّهين إليه تعالى بالتّشريعي^(٣)، ومقبلين عليه، أو غائبين عن وجدانهم، وغافلين عن ربّهم في خواطرهم وسرائرهم، فلا يفوتونه سبحانه في حال من الأحوال، كما قال ﷻ: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(٤)، فهو سبحانه^(٥) موجود وحاضر، وناظر إليك في حضرتك؛ أي: ما دمت حاضراً ومتوجّهاً إليه، وفي^(٦) غيبتك؛ أي: ما دمت غافلاً وذاهلاً عنه تعالى.

(١) مطيعاً في «ب».

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ١٧.

(٣) بالتّشريع في «ج».

(٤) سورة العنكبوت، الآية: ٤.

(٥) سبحانه غير موجودة في «ج» و«د».

(٦) في غير موجودة في «ب» و«د».

وبعض آخر أنّ كلّ شيء حاضر عنده، كلّ ما هو تحت ذاته، وما هو فوق ذاته غائب عنه، وظهوره سبحانه محيط وثابت، وموجود في حضرتك، أي : مراتب ذاتك وتنزلاتها وظهوراتها، وغيبتك أي : المراتب التي هي أعلى من رتبة ذاتك وحقيقتك، فكلّ ما يغيب عنك، وعن أحد من المخلوقين، لا يغيب عنه سبحانه، إذ كلّ شيء في ملكه، وهو على كلّ شيء شهيد، وبكل شيء^(١) محيط، (ولا كان خلواً من الملك قبل إنشائه)^(٢)، فافهم ولهذا الحديث وجوه أخرى، تركت ذكرها خوفاً للتطويل، وصوناً عن أصحاب القول والقيّل .

أخاف عليك من غيري ومني ومنك ومن زمانك والمكان
فلو أنّي جعلتك في عيوني إلى يوم القيامة ما كفاني
حفظه في الصدور أولى من إبرازه في السطور .

(١) شهيد، وبكل شيء غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٤٦) من هذا الكتاب .

[المسألة الثانية]

[في أول خلق خلقه الله تعالى في الوجود]

المسألة الثانية : في شرح ما روي عن جابر ما معناه، أنه سأل النبي ﷺ عن أول ما خلق الله؟ .

قال ﷺ : (أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر، وكان يطوف حول جلال القدرة، فلما انتهى إلى جلال العظمة، بعد ثمانين ألف سنة، خلق الله نور علي عليه السلام، فكان نوري يطوف حول جلال العظمة، ونور علي يطوف حول جلال القدرة، ...) (١) .

أقول : الكلام في هذا الحديث الشريف يتم ببيان أمور؛ الأول : ما معنى جلال القدرة؟، وجلال العظمة؟ .

(١) قال رسول الله ﷺ : (أول ما خلق الله نوري ابتدعه من نوره، واشتقه من جلال عظمته، فأقبل يطوف بالقدرة، حتى وصل إلى جلال العظمة في ثمانين ألف سنة، ثم سجد لله تعظيماً، ففتق منه نور علي عليه السلام، فكان نوري محيطاً بالعظمة، ونور علي محيطاً بالقدرة، ثم خلق العرش واللوح، والشمس وضوء النهار ونور الأبصار، والعقل والمعرفة، وأبصار العباد وأسماعهم وقلوبهم من نوري، ونوري مشتق من نوره، فنحن الأولون، ونحن الآخرون، ونحن السابقون) . [بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٢٢، ح ٣٨، باب ١ :] .

الثاني : ما معنى طوافه حول جلال القدرة؟، وانتهاءه إلى جلال العظمة؟ .

الثالث : كيف كانت الملة بين الجلالين؟، وما معناه؟^(١) .

الرابع : ما الوجه في خصوص الثمانين ألف؟ .

الخامس : ما معنى هذه التقديم بهذه الملة المتطاولة؟، مع أن الأخبار والآيات دلت على أنهما^(٢) عليهما حقيقة واحدة، وطينة واحدة .

السادس : ما معنى طواف النبي ﷺ بعد خلق عليّ حول جلال العظمة؟، مع أنه أشرف، مع أنها أنزل والعكس كذلك .

السابع : هل هذا التفاوت كما ثبت بينهما «صلى الله عليهما»، ثابت بالنسبة إلى سائر الأئمة عليهم السلام أم لا؟ .

ولكلّ من هذه الأمور السبعة بيان ظاهري، وبيان باطني، وشرح غيبي^(٣)، وشرح شهوديّ، وذلك أربعة عشر، وهي عدد الحروف النورانيّة، والمنازل النورانيّة، ولذا قلنا: إنّ المسائل الخمس تشتمل على أسرار فاتحة الكتاب .

(١) معناها في «ب» .

(٢) أنها في «ب» .

(٣) وشرح غيبي غير موجودة في «ب» .

فالمسألة الأولى : كانت مشتملة على أسرار البسملة بتمامها، كما أشرت إلى مجمل بعض أنواعها، كذلك هذه المسألة مشتملة على أسرار الحمد؛ لأنّ البسملة إذا عدتها كانت تسعة عشر^(١)، وإذا استنطقتها كان الواحد، وهو عدده تسعة عشر، والواحد حرفه الألف، وإذا كررتها كان الباء، وإذا كررت الباء كانت الدال، وهي أصل الحمد، وإذا كررتها كانت الحاء^(٢)، وهي الفرع، وإذا كررت الحاء خمس مراتب كانت الميم^(٣)، وهي النتيجة منهما، وهو تمام الحمد، ولذا افتتح الكتاب الكريم به، فمادته مربّعة، وصورته

(١) أي إذا أعددت حروف البسملة تكون تسعة عشر حرفاً.

(٢) الهاء في «ب» .

(٣) عدد كلمة «واحد» في جدول الأعداد أبجد هوز هو الرقم :

«٦+١+٨+٤=١٩» وعدد حرف الألف هو العدد : «١»، وإذا كررته

يحصل العدد : «٢»، وهو خاص لحرف الباء في جدول الأعداد أبجد

هوز، وإذا كررته يحصل العدد : «٤» وهو خاص لحرف الدال في

جدول الأعداد أبجد هوز، وإذا كررته يحصل العدد : «٨»، وهو خاص

لحرف الحاء في جدول الأعداد أبجد هوز، وإذا كررته خمس مرات

يحصل العدد : «٤٠» وهو خاص لحرف الميم في جدول الأعداد أبجد

هوز.

مثلثة، فإذا جمعت بين الثلاثة والأربعة كانت سبعة، وإذا ثنيتها كانت أربعة عشر، وهذه الأربعة عشر^(١) هي المبدأ الذي يدور عليه العالم؛ من الأصول والفروع، ثم زادوا الميمين على الحمد؛ ليكون محمداً، وليكون إشارة إلى هذه المراتب المذكورة في هذا الحديث الشريف .

وبيان هذه المراتب صعب، يحتاج إلى تمهيد مقدمات؛ ليقرب إلى الأذهان، وتقبله العقول والأحلام، إلاّ إنّي لضيق المجال، وكثرة الاستعجال، أشير إلى كلّ مقام إشارة إجمالية، لأنّها الميسور، وإلى الله ترجع الأمور .

أمّا الأوّل : فاعلم أن الجلال مقام القهر والغلبة والاستيلاء والتمنع، والجمال مقام الإنس، والمشاهدة والمحبة، وقد يطلق أحدهما على الآخر، كما يظهر لمن تتبع في الأخبار والأدعية، وإذا اجتماعا افترقا .

ولما جعل في الجلال حرف من اسم عليّ عليه السلام، دلّ على القهر والغلبة .

وجعل في الجمال حرف من اسم محمد ﷺ، دلّ على الأنس والائتلاف، سيّما الميم الّتي لها مخرج الربع الحاكي عن الشكل

(١) وهذه الأربعة عشر غير موجودة في «ب» .

المربع، المقرون بالاتحاد والائتلاف، واللام لها مخرج الثلث الحاكي عن الشكل المثلث، الذي هو شكل الفناء والافتراق، فافهم .
وأما القدرة؛ فهي أول ما يظهر من القادر، من الفعل الأولي، الذي به يصدر جميع أفاعيله وآثاره، وشؤوناته أسمائه، وهو قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : (اللهم إني أسألك بقدرتك التي استطلت بها على كل شيء، وكل قدرتك مستطيلة)^(١) .

فالقدرة والعلم هما أول ما يظهران من الكامل، وكل الصفات دونهما، فتكون جلال القدرة هي الولاية المطلقة الأولية، وهي التي استطل الله بها على كل شيء، وهو مقام الربوبية إذ لا مربوب عيناً لا ذكراً، وهي الكلمة التي انزجر لها العمق الأكبر، والنور الذي استضاء منه^(٢) كل شيء، والرحمة التي وسعت كل شيء، والعلم الذي أحاط بكل شيء، واليد التي قبضتها السماوات والأرض، وملكوت كل شيء، وآخذة بناصية كل شيء.

وأما العظمة؛ فهي تحت القدرة، وبها قد حصلت، ومقامها [الكثرة، ومقتضاها الخوف، وهي مقام الربوبية إذ مربوب ذكراً

(١) مصباح المتهجد، ص ٧٥٩، دعاء يوم المباهلة .

(٢) منه غير موجودة في «ب» .

وعيناً، وهنا محلّ ظهور النبوة الطاهرة المعروفة عند العوام، التي هي تحت مقام الولاية .

فالقدره محلّ ظهور المشيئة، والعظمة محلّ ظهور الإرادة، والقدره مقام الكاف، والعظمة مقام النون، والقدره مقام الإجمال، والعظمة مقام التفصيل، والقدره مقام الاختراع، والعظمة مقام الابتداء، والقدره الأصل القديم، والعظمة الفرع الكريم .

وأما الأمر الثاني : فاعلم أنّ الحضرة المحمّدية ﷺ؛ فهي أولّ ظاهر بأولّ ظهور خلقه الله سبحانه في ظلّ كينونته، وأقامه بنفسه، وطوافه استدارته على جلال القدره، التي هي باطنه؛ أي : استداره ظاهره بباطنه، وعلا نيته بسرّه، وهذه الاستداره استمدادية، وجمال القدره يستدير عليه استداره امدادية .

ولما كان بكلّ الجهات مستمداً ومقبلاً، ومتوجّهاً إلى وجه المبدأ؛ أي : القطب الذي هو الواسطة بينه وبين المفيض، كان القطب هو نفسه، لأنّ الله ﷻ أقامه بنفسه، وأمسكه بظله، (استخلصه في القدم على سائر الأمم، أقامه مقامه في سائر عوالمه في الأداء)^(١) .

(١) مصباح المتهجد، ص ٥٢٤، خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في يوم الغدير .

إقبال الأعمال الحسنة، ص ٧٣ . بحار الأنوار، ج ٩٤، ص ١١٢ .

وانتهاءه إلى مقام العظمة؛ هي عبارة عن انتهاء مراتب الكاف، وأول ظهور التعلق بالنون، وهو أول مقام ظهور عليّ عليه السلام؛ لأنّه القمر الذي عليه العدد والحساب^(١).

ومعنى انتهاء المراتب؛ أن المقام الأول الذي هو مقام الولاية المطلقة، ومقام الألوهية، بل ومقام الهويّة على ما أعرف من الأخبار، له مراتب، وأقلّها ثلاثة؛ مقام المقام الأعلى، والأوسط والأسفل، والأسفل هو أعلى مقامات العظمة، ولذا جرت الكاف على ثلاثة أحرف، كالنون في «كن فيكون»، وإن كان كلّ شيء على هذا النمط، إلّا أنّ المقامات تختلف من ملاحظة^(٢) التفصيل وعدمه، وملاحظة التفصيل في الإجمال أو العكس، وملاحظة الإجمال في التفصيل.

وشواهد ما ذكرنا في الكتاب والسنة، وعلم الحروف موجودة، تركت ذكرها لضيق المجال، واغتشاش البال.

وأما الأمر الثالث : فاعلم أنّ كلّ شيء بدأ من فعل الله سبحانه، اقتضى كلّ شيء من جهة ظهور اللانهاية، في أطوار

(١) الحسنات في «ب».

(٢) مقابلة في «ب».

النهاية، فإذا تعقّب شيء شيئاً، وكان بينهما ترتيب لا يظهر، بل لا يوجد الشيء الثاني إلاّ بعد تمام الشيء الأول، بجميع مراتبه، وإن كان لا مراتب هناك بنظر العقل، وإنّما المراتب هناك بتزييل الفؤاد .

فالمراد بالمدّة هي المراتب المتوسطة، التي هي بين مبدأ الشيء ومنتهاه، وهي شيء واحد، تختلف أحواله وأطواره بحسب الحدود اللاحقة، والعوارض السّانحة، من جهة إقباله وإدباره، إذ لا يكمل الشيء ولا يكمل غيره، إلاّ بعد قطع الأسفار الأربعة؛ السّفر من الخلق إلى الحقّ، والسّفر في الحقّ بالحقّ، والسّفر عن الحقّ إلى الخلق، والسّفر في الخلق بالحقّ، وكلّ شيء ذو هويّة لا بدّ له من هذه الأسفار الأربعة، وإن اختلفت بحسب سرعة سير السّالّكين وبطئهم، وقصر المسافة وطولها .

وهذه المراتب هي المدد، وكلّ مرتبة مدّة؛ لأنّها حدّ الشيء في استمرار كونه فيها، وليس المراد من المدّة هي الزّمان السيّار الغير القارّ على ما هو المعروف، إذ ليس ذلك المقام مقام المضيّ، والحال والاستقبال، ولا مقام التصرّم والفناء والتّجدد، وإن كان لا يخلو من الفناء والتّجدد مخلوق حادث، بل كلّ شيء ما سوى الله هالك فإنّ مضمحل، محتاج فقير، كما يرشد إليه قوله تعالى : ﴿بَلْ هُمْ

فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ^(١)، إِلَّا أَنْ فَنَاءَ تِلْكَ الرُّتَبَةِ الْعَالِيَةِ
وَتَصَرَّمَهَا، عَيْنَ الْبَقَاءِ وَالْإِسْتِقْلَالِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهَا، كَمَا قَالَ أَمِيرُ
الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ^{عليه السلام}، فِي وَصْفِ النَّبِيِّ ﷺ : (اسْتَخْلَصَهُ فِي الْقَدَمِ عَلَى
سَائِرِ الْأُمَمِ، أَقَامَهُ مَقَامَهُ فِي سَائِرِ عَوَالِمِهِ فِي الْأَدَاءِ، إِذْ كَانَ لَا تَدْرِكُهُ
الْأَبْصَارُ، وَلَا تَحْوِيهِ خَوَاطِرُ الْأَفْكَارِ - إِلَى أَنْ قَالَ عَلِيٌّ^{عليه السلام} - : إِذْ لَا
يَخْتَصُّ مِنْ يَشُوبِهِ التَّغْيِيرُ)^(٢) .

وَقَالَ عَلِيٌّ^{عليه السلام} : (أَنَا أَنْقَلَبُ فِي الصُّورِ كَيْفَ شَاءَ اللَّهُ، ... لَا
يَزُولُ وَلَا يَتَغَيَّرُ)^(٣) .

وَفِي وَصْفِ اللَّهِ لَهُمْ غِنَى عَنْ وَصْفِ الْوَاصِفِينَ، حَيْثُ قَالَ فِي
الشَّجَرَةِ الْحَمْدِيَّةِ : أَنَّهَا ﴿لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ﴾^(٤)؛ أَيُ : لَا حَادِثَةٌ
كَسَائِرِ الْحَوَادِثِ، وَلَا قَدِيمَةٌ، ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضْيِئُ وَلَوْ لَمْ
تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾^(٥)، فَأَيْنَ الْمَلَّةُ الزَّمَانِيَّةُ؟ وَالْإِنْتِقَالَاتُ الدَّهْرِيَّةُ هُنَاكَ؟
فَافْهَمُ .

(١) سورة ق، الآية : ١٥ .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١٠٤) من هذا الكتاب .

(٣) مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين عليٍّ^{عليه السلام}، ص ٣٠٣،
فصل : ١٤٥ الخطبة المعروفة بالنورانية .

(٤) سورة النور، الآية : ٣٥ .

(٥) سورة النور، الآية : ٣٥ .

وأما الأمر الرابع : فاعلم أنّ الله سبحانه لما أبى أن يجري الأشياء إلّا بأسبابها^(١)، وكلّ شيء بدأ من فعله تعالى، تحققت له ثلاث جهات؛ جهة إلى الأعلى، وجهة إلى الأسفل، وجهة متوسطة بينهما .

ولا شك أن الطفرة لما بطلت، يستمدّ الأسفل بواسطة الأعلى، والأعلى لما نظر إلى نفسه، ونظر إلى إمداده للأسفل كان تسعة، لأنّه كان واحداً، فبالنظر الأوّل تطوّر في ثلاثة؛ وهي لما نظرت إلى نفسها ظهر أوّل مجزورها وهو التسعة، فكانت هي الأفلاك المدبّرة، فصار مبدأ الأكوان عشرة، وهي الأفلاك التسعة والأرض وما يتعلق بها، وهي الوجه الأسفل في نفسه، وباعتبار استمداده من الأعلى، وامداد الأعلى إيّاه بالنظر إليه، وبإيجاد المدد من الله ﷻ فيه، ولهذا كانت العناصر أربعة، والشيء إنّما تشييء بقران هذه الأعالي بالأسافل^(٢)، واتصال الأسافل بالأعالي،

(١) قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : (أبى الله أن يجري الأشياء إلّا بأسباب، ...) . [أصول الكافي، ج ١، ص ٢٠٥، ح ٧، باب : معرفة الإمام الرد عليه . الفصول المهمة في أصول الأئمة عليهم السلام، ج ١، ص ٤٨٦، ح ١٣، باب : ٧] .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ج» .

بنزول الأعالي بتطوراتها إلى أعلى مراقي الأسافل، فكان أصل مبدأ وجود الشيء من عشر قبضات كما ذكرنا لك .

وتلك القبضات ظهرت في عالم الأجسام، بهذه التفاصيل المعروفة من ^(١) العرش والكرسي، والأفلاك السبعة قبضات ^(٢) .

ولا تكمل هذا المبادئ الواقعة على الأرض الميتة، والبلد الطيب، إلا بعد تمام أربعة أدوار؛ فالدورة الأولى؛ على مقتضى نفس السافل، البرودة واليبوسة، وهي المسمّاة بالدورة الجمادية، وقد ظهرت في عالم الحسّ والأجسام على ذلك المقتضى، من غلبة البرودة واليبوسة، كما يشاهد في الجمادات .

والدورة الثانية؛ على مقتضى ميل السافل إلى العالي، البرودة والرطوبة، وهي المسمّاة بالدورة النباتية كما هو المعلوم .
والدورة الثالثة؛ على مقتضى ميل العالي إلى السافل، الحرارة والرطوبة، وهي المسمّاة بالدورة الحيوانية .

والدورة الرابعة؛ على مقتضى نفس العالي، الحرارة واليبوسة، وهي المسمّاة بالدورة الإنسانية .

(١) عن في «ب» .

(٢) قبضات غير موجودة في «ج» و «د» .

ولو أردنا شرح حدود هذه الكلمات، لاحتجنا إلى بسط في المقال، وليس لنا الآن ذلك المجال، لكنك اعلم أن مرادنا بهذه الطبائع النوع، وإن اختلفت الأشخاص، فافهم هذا تمام الأربعين . ولما كان لكل شيء غيب وشهامة، وفي كل مرتبة تمام هذه المراتب، فيكون مراتب وجود كل شيء ثمانين، فأهل الزمان انتهاء مراتبهم في ثمانين سنة، وأهل الدهر في ثمانية آلاف سنة، وأهل السرمد في ثمانين ألف سنة، وهو قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾^(١).

ومحمد وأهل بيته الطاهرون عليهم السلام هم^(٢) عند الله عز وجل، فيكون اليوم عندنا^(٣) ألف سنة عندهم^(٤)، وقد قال مولانا الصادق عليه السلام، في تفسير قوله تعالى : ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ * يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾^(٥)، قال عليه السلام : (نحن الذين عنده) .

(١) سورة الحج، الآية : ٤٧ .

(٢) هم غير موجودة في «ب» و «ج» .

(٣) عندهم في «ج» .

(٤) عندنا في «ج» .

(٥) سورة الأنبياء، الآيتان : ١٩-٢٠ .

وأما الأمر الخامس : فاعلم أنّ الأخبار والآيات، وإجماع
الفرقة المحقّة، وإن دلت على أنّهم عليهم السلام نور واحد، وطينة واحدة،
وحقيقة واحدة، إلّا أنّ الأخبار دلّت أيضاً^(١) على تقديم بعضهم
لبعض^(٢)، وذلك يعرف من جهة الأفضلية وعدمها، إذ لا شك أنّ
النبي^(٣) صلى الله عليه وآله أفضل من عليّ عليه السلام، وهو أفضل من ابنيهما
الطيّبين الطاهرين «صلى الله عليهما وعلى جدّهما وأبيهما
وأمهما وأبنائهما» وهما^(٤) أفضل من باقي الأئمة عليهم السلام، وقد قال
أمير المؤمنين عليه السلام : (أنا عبد من عبيد محمد صلى الله عليه وآله)^(٥)، وقال صلى الله عليه وآله :

(١) أيضاً غير موجودة في «ب» .

(٢) على بعض في «ج» .

(٣) محمداً في «ج» .

(٤) وهما غير موجودة في «ج» .

(٥) عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْمُوصِلِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ : (جَاءَ حَبْرٌ
مِنَ الْخَبَرِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَتَى
كَانَ رَبُّكَ؟ .

فَقَالَ لَهُ : تُكَلِّمُكَ أُمُّكَ، وَمَتَى لَمْ يَكُنْ حَتَّى يُقَالَ مَتَى كَانَ، كَانَ رَبِّي
قَبْلَ الْقَبْلِ بِلَا قَبْلِ، وَبَعْدَ الْبَعْدِ بِلَا بَعْدٍ، وَلَا غَايَةَ وَلَا مُنْتَهَى لِغَايَتِهِ،
انْقَطَعَتِ الْغَايَاتُ عِنْدَهُ، فَهُوَ مُنْتَهَى كُلِّ غَايَةٍ .

فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَفَنَبِيٌّ أَنْتَ؟ .

(تاسعهم قائمهم أفضلهم)^(١) .

وفي رواية أخرى : (أعلمهم وأفضلهم)^(٢) .

ومعنى هذا التّقدم كما قال عليه السلام : (أنا من أحمد كالضوء

من الضّوء)^(٣) .

و^(٤) لا شك أنّ السّراجين من طينة واحدة^(٥)، وحقيقة واحدة،

إلاّ أن الأوّل مقدّم، والثّاني قد أشعل منه، وإليه الإشارة بما في

الحديث المشهور عن النّبي ﷺ، في كيفيّة خلقهم - إلى أن قال

عليه السلام - : (كنّا نوراً واحداً، ننقل من الأصلاب الطّاهرة، إلى

→...

فَقَالَ : وَيْلَكَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِ مُحَمَّدٍ ﷺ . [أصول الكافي،

ج ١، ص ٨٩، ح ٥ . نور البراهين، ج ٢، ص ٤٣٠، ح ٣ . بحار الأنوار، ج ٣،

ص ٢٨٣، باب : ١٢] .

(١) الصراط المستقيم، ج ٢، ص ١١٨ .

(٢) مقتضب الأثر، ص ٩ .

(٣) علل الشرائع، ج ١، ص ٢٠٦، ح ١، باب : ١٣٩ . حلية الأبرار، ج ٢،

ص ١٦٩، ح ٣ . المسترشد، ص ٤٨٣ .

(٤) و غير موجودة في «ج» .

(٥) واحدة غير موجودة في «ب» .

الأرحام المطهرة، حتّى انتقلت إلى صلب عبد المطلب، فجعل ذلك النور نصفين، فقيل : لنصف كن محمّداً، وللنصف الآخر كن عليّاً...^(١) .

ولا يصحّ العكس؛ بأن قيل : لنصف كن عليّاً، وللنصف الآخر كن محمّداً ﷺ^(٢)، وكتقدم العرش على الكرسي، مع أنّهما حقيقة واحدة، إلّا أنّ العرش أوّل ما تعلّق به الفعل، والكرسي بالعرش، وهما بابان من العلم مقرونان، وهما إخوان .

وكتقدم النقطة على الألف، فإنّ الألف انبساط النقطة، وظهورها بأطوارها وأحوالها، وكتقدم المشيئة على الإرادة، والإختراع والإبتداع، والكاف على النون، والمجمل على المفصل، والعقل على النفس، والقلب على الصدر .

وبهذا التّقدم أدرك مقاماً من التّوحيد، لا يدركه عليّ عليه السلام، وبذلك وسع الحقّ سبحانه، كما قال سبحانه في الحديث القدسي :

(١) راجع مضمون هذه الرواية في مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ٢٥٤، فصل : ١٤٥ الخطبة المعروفة بالنورانية .

(٢) صلى الله عليه وآله غير موجودة في «ج» و في «د» صلى الله عليهما وآلهما .

(ما وسعني أرضي ولا سمائي، ووسعني قلب عبدي المؤمن)^(١)، وهو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ العبد المؤمن، الَّذِي وسع قلبه جميع مظاهر الحقّ، وبذلك كان قائماً مقام الله، كما في الحديث المتقدم (أقامه مقامه في سائر عالمه في الأداء)^(٢).

وكون حقيقتهم واحدة، لا ينافي تقديم بعضهم على بعض؛ مثل السماوات والأرض، حقيقتهما واحدة؛ لأنّهما انشعبا من البحر المنشعب من الجوهره، وذلك واضح ظاهر.

ومحصل الكلام أنّ لهم عَلَيْهِمُ مقامان؛ أحدهما: مقام نسبتهم إلى ما سواهم من المخلوقين، وكلّهم في هذه النسبة سواء، وعليه يحمل الأخبار الدالة على أن أمرنا واحد، وحكمنا واحد، وعلمنا واحد.

وثانيهما: مقام نسبتهم عَلَيْهِمُ^(٣) إلى ربّهم في الإجابة، وتقدّمها وتأخرها، وذلك مختلف، فمن تقدم في الإجابة والتلبية

(١) عوالي اللآلي، ج ٤، ص ٧، ح ٧. وفي بحار الأنوار، ج ٥٥، ص ٣٩، باختلاف يسير.

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١٠٤) من هذا الكتاب.

(٣) عليهم السلام غير موجودة في «ب» و «د».

كان أفضل، فكان علمه بالله أعظم وأشدّ، ومن تأخر كان أقلّ
بنسبة تأخره، ففي معرفة الله مختلفون، وفي معرفة الخلق كلّهم
متساوون، ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(١)، وهم
«سلام الله عليهم» كلمة التوحيد، وكلمة الله العليا، وقد ذكرنا أنّ
الكلمة إنّما تتمّ في أربع مراتب؛ الأولى : مقام النقطة؛ وهي مقام
الحقيقة الحمّدية صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

والثانية : مقام الألف المنبسطة من النقطة؛ وهي مقام
مولانا^(٢) أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ .

والثالثة : مقام الحروف العاليات؛ وهي مقام الأئمة الأحد
عشر عَلَيْهِ السَّلَامُ .

والرابعة : مقام الكلمة التامة، الجامعة الحاوية للمراتب
كلّها، فهي اللب، وهي قشرها؛ وهي مقام فاطمة الصديقة
الطاهرة^(٣) «صلوات الله عليها، وعلى أبيها وبعليها وبينها»، ولذا
قال ﷺ : ﴿حَمْدٌ وَالْكِتَابِ الْمُيْنِ ❀ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ

(١) سورة البقرة، الآية : ١٣٦ .

(٢) مولانا غير موجودة في «ج» و «د» .

(٣) الطاهرة غير موجودة في «ج» و «د» .

إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾^(١)، ﴿حَم﴾؛ هو محمد ﷺ في كتاب هود^(٢)، ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾؛ هو عليّ أمير المؤمنين عليه السلام، وهو انبساط الجمل، وانتشار الوحدة، وظهور المفصل، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾^(٣)؛ أي : عليّاً عليه السلام، ﴿فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ﴾^(٤)؛ وهي فاطمة الزهراء عليها السلام، ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^(٥)؛ أي : يمتاز كلّ إمام حكيم بعد إمام حكيم^(٦).

(١) سورة الدخان، الآيات : ١ - ٢ - ٣ - ٤ .

(٢) في كتاب هود غير موجودة في «ب» .

(٣) سورة الدخان، الآية : ٣ .

(٤) سورة الدخان، الآية : ٣ .

(٥) سورة الدخان، الآية : ٤ .

(٦) عن يعقوب بن جعفر بن إبراهيم، قال : كنت عند أبي الحسن موسى عليه السلام، إذ أتاه رجل نصراني، ونحن معه بالعريض، فقال له النصراني : أتيتك من بلد بعيد، وسفر شاق، وسألت ربي منذ ثلاثين سنة، أن يرشدني إلى خير الأديان، وإلى خير العباد وأعلمهم، وأتاني آت في النوم - [إلى أن قال] - : فقال النصراني : إني أسألك - أصلحك الله - .

قال : سل .

وأما [الأمر] السادس : فاعلم أنّ الولاية لله، كما قال ﷺ :
﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾^(١) .

ولما كان ذات الله سبحانه لا تباشر الأشياء؛ لتكريمها
وقدسيّتها، فيكون التعلّقات إنّما هو بالظهورات الفعلية، فكلّ
من هو أقرب إليه سبحانه بكمال التّوجه الكوني والشرعي، هو

→...

قال : أخبرني عن كتاب الله تعالى الذي أنزل على محمد، ونطق به، ثم
وصفه بما وصفه به؟ .

فقال : ﴿حَم﴾ وَالْكِتَابِ الْمُيْنِ ﴿﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا
كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿﴾ ، ما تفسيرها في الباطن؟ .
فقال : أما ﴿حَم﴾ فهو محمد ﷺ، وهو في كتاب هود الذي أنزل
عليه، وهو منقوص الحروف .

وأما ﴿الْكِتَابِ الْمُيْنِ﴾؛ فهو أمير المؤمنين علي عليه السلام .

وأما الليلة؛ ففاطمة .

وأما قوله : ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾؛ يقول : يخرج منها خير كثير،
فرجل حكيم، ورجل حكيم، [أصول الكافي، ج ١، ص ٥٤٤، ح ٤،
باب : مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام . بحار الأنوار، ج ١٦،
ص ٨٧، ح ١٢، باب : ٦ . تفسير الصافي، ج ٦، ص ٤١٦] .

(١) سورة الكهف، الآية : ٤٤ .

أولى بهذه الولاية، وكلّ من اشتدّ مقامه في القرب، من التّكويني والتّشريعي، يكون سرّ ظهور القدس والجلال والتّنزه، والوحدة والبساطة، أكثر وأشدّ، وذلك بعينه يستلزم تعاليه وتقّدسه عن التّعلق بالحوادث الكونيّة، والمتأخّر^(١) عن هذه الرتبة، لما ظهر فيه سرّ^(٢) الكينونة، مع تراكم أطوار التنزل النّوري، و^(٣) الإنّيّة المسلمة النّورانيّة، الّتي هي حجاب الزّبرجد، استقرت فيه تلك الظّهورات، وتحقّقت به تلك النّسمات^(٤)، انظر إلى النّار فإنّ لها القيوميّة، والتّأثير بالنّسبة إلى آثارها إذا تعلقت بالهواء، لم يكن له ظهور أبداً؛ لكمال صفاء الهواء، وتنزهها عن الكدورات، لم يستقرّ له الظّهور، فإنّه فرع الإنّيّة، وهو قد شابهها، فلا فرق بينها وبينها، كما قال الشاعر:

رقّ الزجاج ورقّت الخمر فتشاكلا وتشابه الأمر
فكأنّما خمر ولا قدح وكأنّما قدح ولا خمر^(٥)

(١) التّأخّر في «ج» و«د» .

(٢) من في «ج» .

(٣) و غير موجوة في «ب» و«د» .

(٤) السمات في «ج» .

(٥) شذرات الذهب، ج ٢، ص ١١٥ . سير أعلام النبلاء، ج ١٦، ص ٥١٣ .

ولما تعلق هذه النار بالدهن الزيتوني^(١)، من الشجرة المباركة، التي ليس شرقية ولا غربية، ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾^(٢)، مع كونها في الزجاجة التي كأنها كوكب دري، وكون الزجاجة في المشكاة، يظهر منها ضياء عظيم، وأشعة قويّة، وآثار عجيبة، وذلك لصفا قابليّة الدهن، وكثافتها بالنسبة إلى الهواء، وحفظها أثر^(٣) النار .

ولا شك أنّ النار من دون توسّط الهواء لا تتعلق بالدهن، فالنار مثال ولاية الله سبحانه، والهواء مثال الحقيقة المحمّدية ﷺ^(٤) .

والدهن الصّافي على ما وصفه الله سبحانه في كتابه، مثال الحقيقة العلويّة، فولاية الله هي الربوبيّة إذ لا مربوب، لا ذكراً ولا عيناً، وولاية النبي ﷺ هي الربوبيّة إذ مربوب ذكراً، وولاية عليّ عليه السلام هي الربوبيّة إذ مربوب عيناً، فكان بذلك حامل اللواء .

(١) الزيتون في «ب» .

(٢) سورة النور، الآية : ٣٥ .

(٣) لأثر في «ج» .

(٤) صلى الله عليه وآله غير موجودة في «ب» .

فجلال القدرة التي هي الولاية الحقيقية للنبي ﷺ، لكنها قد ظهرت في عليّ عليه السلام، كما ظهرت الكواكب المدبرات، والبروج^(١) والمنازل، وسائر المبادئ في الكرسي دون العرش، مع أنه أعظم .

فالكرسي حينئذٍ طائف حول جلال القدرة في عالم الظهور، لأن الفيوضات الواردة في العالم، والمنتشرة في أقطار الأرض، كلها من الكرسي، وإن كان الكرسي لا يستمد إلا من العرش، فمحمد^(٢) ﷺ وعليّ عليه السلام^(٣) نسبتهما في عالم الباطن نسبة العرش والكرسي، لكن العرش صمت؛ أي : لا يسمع كلامه أحد، وإلا قد نطق بخلاف الكرسي، فإنه قد نطق وقد سمع كلامه كل أحد، ولذا ترى الناس قد غلوا في عليّ عليه السلام، بين قائل : بأنه هو الله، وقائل : بأنه أشرف من رسول الله ﷺ، وما غلوا في محمد ﷺ، إذ لم يظهر منه ما ظهر من علي عليه السلام من المعجزات، وخوارق العادات، وإظهار تلك الخطب التي تذهل عندها العقول؛

(١) البروج غير موجودة في «ج» .

(٢) ومحمد في «ب» .

(٣) فمحمد وعلي صلى الله عليهما في «د» .

مثل خطبة الافتخار^(١)، وخطبة البيان، والخطبة التنجية^(٢)، وحديث طارق وأمثالها، مع^(٣) أن ما ظهر من علي عليه السلام إنما كان من محمد ﷺ، ولولا أن علياً عليه السلام قال : (أنا عبد من عبيد محمد ﷺ)^(٤)، ولولا أنه عليه السلام أظهر له ﷺ من الخضوع والانكسار والتذلل، ولولا ما قال : (أنا من أحمد كالضوء من الضوء)^(٥)؛ لم يعرف الخلق محمداً ﷺ، ولم يشكوا بأنّ علياً عليه السلام أفضل منه ﷺ، بل لا يجدون بينهما نسبة، كما أن الكرسي فلك الثوابت، وأفلاك الكواكب السيارة، لو لم تتحرك بخلاف^(٦) التوالي، ولم تتبع العرش في حركاته، ولم تظهر له الانكسار والخضوع بمتابعتها إيّاه، على خلاف مجراها، وإظهار

(١) راجع هذه الخطبة كتاب مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ٣٠٩، فصل : ١٤٨ .

(٢) راجع هذه الخطبة كتاب مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ٣١٢، فصل : ١٤٩ .

(٣) من في «ج» .

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١١١) من هذا الكتاب .

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١١٢) من هذا الكتاب .

(٦) بخلاف غير موجودة في «ب» .

عجزها عن^(١) الانفراد عنه، لم يعرف أحد أن الفلك الأعظم هو العرش، وأن هنا فلکاً يحيط بهذه الأفلاك الثمانية، يدبرها ويسخرها .

فظهر في جلال القدرة أمير المؤمنين عليه السلام، وحمل ولاية الله الظاهرة للخلق بمحمد صلی الله عليه وآله، فسمي علياً عليه السلام؛^(٢) لأنه اسم تلك المرتبة، ولذا كان ذكر السجدة التي تحكي تلك الرتبة : سبحان ربي الأعلى .

فباطنهما «صلى الله عليهما» كما مثلنا لك، مثل العرش والكرسي، وظهرهما في عالم الظهور؛ مثل الشمس والقمر، فالشمس تستمد من الكرسي، وإن كانت لا عرض لها؛ لأن فلکها الخارج المركز في سطح منطقة البروج، ولم يفارقها، والقمر يستمد من الشمس .

فالنبوة الظاهرة تستمد من الولاية الظاهرة في الخلق، كما أن الولاية الظاهرة التي هي الباطنة، تستمد من النبوة الباطنة، والإمامة الظاهرة، من النبوة الظاهرة، فعلي عليه السلام في مقام الظهور،

(١) ثم في «ج» .

(٢) عليه السلام غير موجودة في «ج» .

جرى عليه حكم الظهور وهو أبطن^(١) البطون، [ومحمد ﷺ
جرى عليه حكم الظهور، وهو أبطن البطون]^(٢)، وأغيب
الغيوب .

وإياك واسم العامرية إنني أخاف عليها من فم المتكلم
ولي في هذا المقام كلمات غريبة، وأسرار عجيبة، لم تذكر في
كتاب، ولم تجر^(٣) في خطاب، وقد ذكرت شذمة مما يمكن إظهاره في
هذا الباب، في شرح الخطبة التطنجية^(٤)، ومن أراد الاستبصار
فعليه بتهذيب مسالك تلك القواعد، فإنها منتهى المطلب .

وأما [الأمر] السابع : فاعلم أن هذا التفاوت ثابت في كل
من ثبتت له الفضيلة بالنسبة إلى غيره، وهم سبعة؛ أولهم محمد
ﷺ، ثم علي عليه السلام؛ لأنه خير خلق الله بعد محمد ﷺ^(٥)، لقول

(١) الظهور وهو أبطن غير موجودة في «ب»، وهو أبطن غير موجودة في
«د» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ج» .

(٣) تجر غير موجودة في «ب» .

(٤) التطنجية غير موجودة في «ب» و «د» .

(٥) في «ب» و «د» لأنه خير الخلق، بل : لأنه خير خلق الله بعد محمد

محمد^(١) ﷺ : (الحسن والحسين سيذا شباب أهل الجنة)^(٢)، فأثبت
 لهما عليهما^(٣) الفضيلة على كل الخلق، لأن أهل الجنة خير من أهل
 النار، وكلما في الجنة شباب، إذ ليس فيها كهل، فسيدهم خيرهم،
 ثم استثنى علياً عليهما^(٤)، فقال : (وأبوهما خير منهما)^(٥)، ثم الحسن
 عليهما^(٦)، كما في دعاء العديلة المنسوب إلى أمير المؤمنين عليهما^(٧)،
 ثم من بعده سيد أولاده الحسن بن علي، ثم أخوه
 السبط، ...)^(٨).

ثم الحسين عليهما^(٩)؛ لأنه سيد شباب أهل الجنة، ثم القائم
 المنتظر عليهما^(١٠) و«عجل الله فرجه»، لقول رسول الله ﷺ^(١١) :

(١) في «ب» و «د» لقوله ﷺ، بدل : لقول محمد ﷺ.

(٢) أمالي الصدوق، ص ١٨٧، ح ٧، مجلس : ٢٦. أمالي الطوسي، ص ٣١٢،

مجلس : ١١. بحار الأنوار، ج ٤٣، ص ٢١، ح ١٠، باب : ١٢

(٣) عليهما السلام غير موجودة في «ب» و «د».

(٤) قرب الاسناد، ص ١١١، ح ٣٨٦. مناقب أمير المؤمنين عليهما^(٥)، ج ٢،

ص ٢٥٠، ح ٧١٦. عيون أخبار الرضا عليهما^(٦)، ج ٢، ص ٣٦، ح ٥٦، باب : ٣٦.

(٥) انظر مفاتيح الجنان، ص ١٢٨.

(٦) عليه السلام غير موجودة في «ب».

(٧) في «ج» لقوله ﷺ، بدل : لقول رسول الله.

(قائمهم أفضلهم أعلمهم)^(١)، ثم من بعده الأئمة الثمانية «صلى الله عليهم»، إذ لم يتبين لنا من الأخبار ما يدل على فضيلة بعضهم على بعض، وليس لنا ذلك المقام حتى ندرك التفاضل بينهم، بعقولنا وأحلامنا، فنرجع إلى تساويهم في الرتبة .

ثم من بعدهم الزهراء الصديقة «صلى الله عليها، وعلى أبيها وبعليها»^(٢) وبنيتها؛ لأن الرجال في كل رتبة أشرف من النساء فيها .

وهؤلاء يحتمل أن يكون هذا التفاوت ثابتاً بينهم، بل لا بد أن يكون كذلك، إذ كل واحد من الآخر، كما عليّ عليه السلام^(٣) من^(٤) محمد ﷺ، (أشهد أن أنواركم وطيتكم واحدة، طابت وطهرت بعضها من بعض)^(٥)، وعلى من يفهم الكلام السلام .

(١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١١٢) من هذا الكتاب .

(٢) وبعليها غير موجودة في «ب» .

(٣) عليه السلام غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) عن في «ب» و «د» .

(٥) من لا يحضره الفقيه، ج ٢، ص ٦٠٨، ح ٣١٣ . تهذيب الأحكام، ج ٦،

ص ٩٥، ح ١، باب : ٤٦ .

[المسألة الثالثة]

[في معنى الطينة التي خلق منها أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم]

المسألة الثالثة : في شرح أحاديث الطينة .

أقول : إنَّ أحاديث الطينة مختلفة متشتتة من جهة المضمون والدلالة، إلّا أني أورد في هذا المقام أصعب الأحاديث، وأغمضها في هذا الباب، وأشير إلى بعض بيانها، لتبين المقصود، روى الصدوق بإسناده إلى إسحاق القمي، عن أبي جعفر محمد^(١) الباقر عليه السلام، حديثاً طويلاً يقول فيه : (لما كان متفرداً بالوحدانية، ابتدأ الأشياء لا من شيء، فاجرى الماء العذب على أرض طيبة طاهرة، سبعة أيام بلياليها، ثم نضب الماء عنها، فقبض قبضة من صفوة ذلك الطين؛ وهي طينة أهل البيت، ثم قبض قبضة من أسفل ذلك الطين؛ وهي طينة شيعة، ثم اصطفانا لنفسه، فلو أنَّ طينة شيعة تركت لما زنى أحد منهم، ولا سرق، ولا لاط، ولا شرب المسكر، ولا ارتكب شيئاً مما ذكرت، ولكن الله تعالى أجرى الماء المالح على أرض ملعونة، سبعة أيام ولياليها، ثم نضب الماء عنها، ثم قبض قبضة؛ وهي طينة ملعونة من حمأ مسنون، وهي طينة

(١) محمد غير موجودة في «ج» .

خبال؛ وهي طينة أعدائنا، فلو أنَّ الله ﷻ ترك طينتهم كما أخذها، لم تروهم في خلق الآدميين، ولم يقرأوا بالشهادتين، ولم يصوموا، ولم يصلوا، ولم يزكوا، ولم يحجوا البيت، ولم يروا منهم بحسن خلق، ولكن الله تبارك وتعالى جمع الطيتين؛ طينتكم وطيتهم، فخلطهما وعركهما عرك الأديم، ومزجهما بالمائين، فما رأيت من أخيك المؤمن من شر لفظ أو زنا، أو شيء مما ذكرت من شرب مسكر أو غيره، فليس من جوهريته، ولا من إيمانه، وإنما هو بمسحة الناصب، اجترح هذه السيئات التي ذكرت، وما رأيت من الناصب من حسن وجه، وحسن خلق، أو صوم، أو صلاة، أو حج بيت، أو صدقة، أو معروف، فليس من جوهريته، وإنما ذلك الأفاعيل من مسحة الإيمان، اكتسبها وهو إكتساب مسحة الإيمان^(١).

أقول : هذه المسألة فيها سر ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٢)، وهي تفضي إلى سر القضاء والقدر، وقد أمر أئمتنا عليهم السلام في

(١) علل الشرائع، ج ٢، ص ٢٠٢، ح ١، باب : ٢٤٠ . مختصر بصائر الدرجات، ص ٥١٣، ح ١٦، باب : تنمة ما تقدم من أحاديث الذر . بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤٦، ح ٣٦، باب : ١٠ . تفسير نور الثقلين، ج ٣، ص ١٠، باب : ٢٩ .

(٢) سورة الفاتحة، الآية : ٥ .

صعوبة هذه المسألة، مما لا مزيد عليه، والسبب أن العقل يقصر عن فهم إدراكها على الحقيقة؛ لأنّ العقل الأول زوج تركب من الوجود المقيد، فإدراكه بعد تحقّقه، وتحقّقه بعد تركيبه، وتركيبه إنّما كان بالقضاء والقدر فأنى له وإدراك ما هو وراء ذاته، نعم من تشتّت جمعه وتركيبه، ونثر نظمه وتأليفه، ووقف في مقام البساطة الإمكانية، ونظر بعين الله، وتكلم بلسان الله، فهو ممن يعرف هذا [الكلام، ويطلع على هذا]^(١) النظام .

وعلامته أن يدع عنه المفاهيم المنطقية، والتصورات الذهنية، والمقدمات الجدلية، والخطابات الاستحسانية، والقياسات البرهانية؛ لأنّها كلّها مما هو تحت العقل، وينظر إلى العالي بعين نظره إلى [الداني، وإلى البعيد بعين نظره إلى]^(٢) القريب، وإلى المجتمع بعين المتفرق، وإلى المتفرق بعين المجتمع، ويجمع بين المختلفات، ويفرق بين المؤتلفات المجتمعات، ويعرف بعين^(٣) المراد من العبارة من غير اقتصاره على العبارة، ويصل إلى التلويحات

(١) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ج» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ج» .

(٣) بعين غير موجودة في «ج» و «د» .

من غير الإشارة، ويميز بين إدراك العقل والفؤاد، فهو ممن يفهم المراد .

وأما من سوى ذلك، فليس إلى فهم هذه الدقائق سبيل، ولا يسوغ له التكلم فيها، إذ المطلوب منهم أن يعتقدوا أن الله حكيم لا يجور، ولا يظلم، ولا استغناء للخلق عنه تعالى في حال من الأحوال، فكل أفعاله تعالى مبنية على وفق الحكمة والمصلحة، ولا يسأل عما يفعل؛ لأنه لا يفعل إلاّ الأحسن وهم يسألون^(١)، ولا يجوز لهم أن يتوغلوا في أصل هذه المسائل، ومنشأها ومبدئها، وأنا^(٢) الفقير أحببت أن تأتيني هذه المسائل في غير هذا الوقت؛ لأتفرغ لها^(٣)، وأبسط^(٤) في المقال بتقديم بعض المقدمات، وتكثير الأمثال والآيات، فإذا كثرت الشواهد والأمثال، وكرر البيان، يرجى فهم المرام، وإن كان صعباً على الأفهام، ولكن الآن جناب المسائل - وفقه الله - ضايقني، وألح عليّ تعجيل

(١) إقتباس من قوله تعالى : ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ . [سورة الأنبياء، الآية : ٢٣] .

(٢) أنا غير موجودة في «ب» و «د» .

(٣) لأفرغ وسعي فيها في «ب» و «ج» .

(٤) والبسط في «ب» .

الجواب، فكتبت^(١) على قدر المقدور، واختصرت^(٢) في العبارة، واقتصرت^(٣) على الإشارة .

اعلم أن الله سبحانه يقول : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٤)، هذا في الخلق التكويني، وضمير الخطاب في «كن» إلى من يرجع؟ والضمير الفاعل في «يكون» إلى من يرجع؟ .

إن قلت : يرجع إلى الله، فقد أخطأت ضرورة أنه لا يرجع إليه تعالى^(٥) .

وإن قلت : إلى المخلوق، ولم يكن قبل فاعقل^(٦) .

وإن قلت : هذا المخلوق كان مستجناً في غيب الهوية^(٧)، كما هو زعم طائفة، فيلزم ما يلزم من الكفر، كما قررنا في كثير من مباحثاتنا .

(١) كتبت في «ب» و «د» .

(٢) واختصر في «ب» و «د» .

(٣) واقتصر في «ب» و «د» .

(٤) سورة يس، الآية : ٨٢ .

(٥) تعالى غير موجودة في «ب» .

(٦) فاعقل غير موجودة في «د» .

(٧) الذات في «ج» .

فإن قلت : إنَّ هذا الكلام بظاهرة لا يراد .

قلت : هل عبر الله تعالى عن هذا المطلب بتعبير غير هذا التعبير؟ من الذي يوافق المراد أو^(١) أحد من الأئمة عليهم السلام، أو أخبر الله ورسوله صلى الله عليه وآله^(٢) أنَّ ظاهر هذه الكلمات لا يراد، ولم^(٣) يمكننا التعبير بغيرها فعبرنا بها، ولو فرضنا أنَّ هذا التعبير ما يراد بظاهرة، هل يمكنك أن تتعقل غير هذا، أ لست تقول : أنه هو وتشير إلى المخلوق، وتغفل عن الخالق، فلو كان المفعول في كل أحواله مستنداً إلى الله سبحانه، لما دلَّ أبداً إلاَّ على الله؛ لأنَّ الفرع دائماً يدل على الأصل، ولو احتجب الأصل به في حال من الأحوال، لم يكن في ذلك الوقت، وتلك الحالة فرعاً، وإنما هو أصل، وإن كان بالإدعاء، وهذا لا شك فيه .

وحقيقة الأمر؛ أنَّ الإيجاد لا يتحقق بدون الإنوجاد، كما أن الكسر لا يكون إلاَّ بالانكسار .

والمراد بالإنوجاد هو الإنية التي بها يكون الشيء هو، فإنَّ الأشياء من حيث صدورها عنه تعالى، صدرت كعموم قدرته تعالى،

(١) أو غير موجودة في «د» .

(٢) صلى الله عليه وآله غير موجودة في «ج» .

(٣) ولا في «ج» .

من غير تقييد وتحديد بجهة من الجهات، فلا يقال للشيء حينئذٍ هو، ولا يقال خلق وحادث؛ لأنه صرف الظهور، وحقيقة النور، فلا يقال إلا الله وحده لا شريك له .

وبالإنية تحققت الشيئية، ولذا يقال لها : ماهية؛ لأنها ما به الشيء هو هو، وهذه الإنية التي هي القابلية، التي هي الماهية، هي جهة الاختلاف؛ لأنه هو المفروض .

ولما نظرنا إلى الاختلافات الواقعة في الوجود، رأينا كلها منسوبة إلى الصّورة، بعدما وجدنا أنّ كلّ شيء مركب من المادّة والصّورة .

ولما تتبّعنا الصّور، ودقّقنا فيها النّظر، وجدنا أنّها أعراض أصليّة، لا قوام لها إلاّ بالمادّة .

ولما^(١) تفحصنا عن حقيقة الصّورة، وجدناها غير خالية عن الحدود الستّة؛ التي هي الزّمان والمكان، والجهة والرتبة، والكمّ والكيف، ووجدنا أنّ هذه الستّة ليست بسائط لا تقبل القسمة بوجه؛ كالمادّة، وإنّما هي متجدّدة سيّالة، متعدّدة متداخلة، ووجدنا أنّ المادّة تظهر في كلّ مقام عند المتعدد والمختلف على حسبه .

(١) وكاد في «ب» .

ولما نظرنا إلى تلك الحدود، وجدنا أن لا استقلال لها إلا بالمادة، وهي لا استقلال لها إلا بفعله تعالى ومشيئته .

فالمادة من حيث هي هي، تصلح للسعادة والشقاوة، والحدود الخارجية، التي هي الزمان والمكان، وغيرهما مما ذكرنا أسباب لظهور تلك المادة على نهج السعادة والشقاوة مثلاً .

و^(١) لما خلق الله سبحانه الخلق الأول، فلا شك أن له زماناً ومكاناً ورتبة، فظهر ذلك النور على مقتضى تلك الحدود بالله سبحانه، وفي الزمان الثاني، وفي المكان الثاني، والجهة الأخرى، يقتضي ظهور ذلك النور بطور آخر، كما هو المحسوس المشاهد، وتلك الحدود المقترنة بتلك المادة، هي الطينة .

وبعبارة أخرى، أن الله سبحانه خلق الخلق بفعله، فتحقق شيان؛ فعل ومفعول، والفعل له ارتباط بالمفعول، والمفعول له ارتباط بالفعل، فتحققت أربعة أشياء؛ [أي : فعل ومفعول، وارتباط الفعل بالمفعول، وارتباط المفعول بالفعل، كم سنشرح بذلك]^(٢) .

(١) و غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

ولمّا أن الله سبحانه لا يحبّ أن يجبر العباد، وأن يخلق على جهة الظلم .

ولمّا أراد أن يخلق الخلق، لا بدّ أن يفرق بين المفعول والفعل، ولمّا فرق^(١) بينهما، لا بدّ أن يعرف الفعل المفعول، والمفعول الفعل، وهذا التعريف يستدعي أن يخلق فيهما شيء يرتبط به أحدهما بالآخر، فخلق أربعة أشياء؛ فعل ومفعول، وارتباط الفعل بالمفعول، وارتباط المفعول بالفعل، فخلق لانتظام وجود هذه الأربعة أربعة أخرى؛ وهي الطبائع الأربع، فخلق من الفعل الحرارة واليبوسة؛ لأنّ الفعل أشرف، لكون انتسابه إليه تعالى أكثر من انتساب المخلوق المفعول به، لأنّ انتساب المفعول بالفعل، وقد يحتجب الفاعل بالمفعول، بخلاف الفعل .

فلحكمة تقتضي أن يخلق الحرارة التي هي أشرف من الفعل، وخلق الحرارة والرطوبة من ارتباط الفعل بالمفعول، أمّا الحرارة فلانتسابه إلى الفعل، وأمّا الرطوبة؛ فلميل الفعل المقتضي للسيلان والرطوبة .

وخلق من المفعول البرودة واليبوسة؛ لأنّه محل وقوف الفعل،

(١) عرف في «ج» .

وهو سكون المكوّن، وهو منشأ البرودة، ولحفظه^(١) فعل الفاعل وأثره، وخلق من ارتباط المفعول بالفعل البرودة والرطوبة، أمّا البرودة والرطوبة فلانتسابه إلى المفعول، وأمّا الرطوبة فلمكان الميل .

فإذا لوحظت هذه الأربعة في تلك الستّة، ظهرت أربعة وعشرون، وعلى نهجها دارت ساعات الليل والنّهار، وهي العوالم، وباقي المراتب والعوالم خلقها الله سبحانه باقتران هذه الجهات بعضها مع بعض، فإذا ظهر ذلك النور الواحد السّاري في هذه الحدود، واقترن بها بتقدير من الله ﷻ، فيحدث الله سبحانه بمقتضى ذلك القران، خيراً من الخيرات، وشرّاً من الشرور .

وبقران ذلك النّور، بذلك الليل الدّيجور، حدث الاختيار العام، إن كان القران العام، وهو صلوح تصوّر ذلك الأمر الواحد بالصّور المختلفة، من صور السّعادة والشّقاوة .

وذلك الاختيار العام، يترجح بالأسباب الخارجيّة، من القرانات القرية، والموافقة والمناسبة، والمخالفة والمباينة، وأمّالها من الأحوال والأوضاع والجهات والتّعلقات .

(١) لحفظ في «ج» .

فظهر لك أنّ الخلق خلقتان؛ الخلق الأول، والخلق الثاني، ففي الخلق الأول خلق الله سبحانه مواداً صالحة، شاعرة قابلة للسعادة والشقاوة، فكلّفها سبحانه بمقتضى علمه بهم، لما سألوه أن يسألهم باختيارهم، فسألهم بلسان حقائقهم^(١) وكيّنوناتهم : (أ لست برّبكم؟ .

قالوا : بلى)^(٢)، كلّ واحد على حسب ما عنده من المرجّحات، من أنحاء القرانات والأوضاع، فمن قال : بلى مصدّقاً فهي القابليّة الطيّبة، وهي الأرض الطيّبة، والماء العذب المذكور في الحديث السّابق^(٣)، هو ذلك النّور المطلق، المفاض من إشراق صبح الأزل، وجريان ذلك الماء على تلك الأرض تعلّق النّور؛ أي : الوجود بتلك القابليّة الطيّبة .

والأيّام السّبعة؛ هي يوم المائة، ويوم الصّورة، ويوم اقتران المائة بالصّورة، [ويوم اقتران الصّورة بالمائة]^(٤)، ويوم الاتّصال،

(١) قابليتهم في «ج» .

(٢) راجع بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٢٦٨، ح ٢، باب : ٦ . وتفسير القمي، ج ١، ص ٢٤٨، في معنى الآية : ١٧١ من سورة الأعراف . ومدينة المعاجز، ج ١، ص ٥٩ .

(٣) راجع الصفحة رقم (١٢٧) من هذا الكتاب .

(٤) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

ويوم الحكم والإتمام، ويوم التأثير والإظهار، مشروح العلل، مبين الأسباب؛ وهي يوم الأحد، ويوم الاثنين، ويوم الثلاثاء، ويوم الأربعاء، ويوم الخميس، ويوم الجمعة، ويوم السبت .

فلما تمت هذه الطينة الطيبة^(١) في الأيام السبعة، من أيام الشأن، خلق الله سبحانه من صفاتها طينة أهل البيت عليه السلام، وهذا يحتمل وجوهاً كثيرة، كلّها مرادة للإمام عليه السلام، وإنّي أكتّم بعضها، وأذكر البعض الآخر؛ وهو أن الإمام عليه السلام قد قال : (بلى) ولم يكن خلق أبداً غيرهم، وليس معهم عليه السلام غيرهم، والآن على ما عليه كان، فلما وجدوا، وظهر ذلك النور في أول الحدود، وتحدّد بحدود الموافقة، استنارت تلك الطينة بنور الكينونة، وظهر فيها سرّ الربوبية، تشعّشت منها الأنوار، وظهرت عنها الآثار، وتلك الأنوار والآثار المحدودة بحدود الإقبال؛ هي حقائق طينة شيعتهم عليه السلام^(٢)، وهو معنى قوله عليه السلام في الحديث المتقدم : (ثم قبض قبضة من أسفل ذلك الطين)^(٣)، والأسفل هو الأثر، كما أن الله سبحانه خلق قيامك وقعودك بك، ولم يكن شيئاً في رتبة ذاتك، ولا

(١) الطيبة غير موجودة في «ب» .

(٢) عليهم السلام غير موجودة في «ج» .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١٢٧) من هذا الكتاب .

أحد يعترض أن الله سبحانه لم يخلق القيام بعد الشخص، لأنه لا يساوي الشخص، ولا يذكر معه، حتى يطلب الترجيح .
فإذا قلت لك : من في البيت ؟ .

تقول : زيد، ولا تقول : زيد وعوده وسائر ^(١) أشعته من أفعاله ^(٢)؛ من أكله وشربه، ونومه ويقظته، وكذلك نسبة غير آل محمد «سلام الله عليهم» إليهم، نسبة قيامك إليك، [وسائر أشعتك إليك] ^(٣)، فافهم [إن كنت تفهم، فإذا فهمت] ^(٤) كن به ضئيلاً على غير أهله ^(٥) .

وقوله عليه السلام في الحديث المتقدم : (فلو أن طينة شيعتنا تركت كما تركت طينتنا) ^(٦)؛ يريد عليه السلام أن تلك الطينة شعاع لطينتهم، النازلة إلى رتبة أجسامهم، وهم عليهم السلام وإن كانت حدود إنيتهم

(١) وسائر غير موجودة في «د» .

(٢) في «ج» وعوده وسواه من أكله وشربه، بلل : وعوده وسائر أشعته من أفعاله من أكله وشربه .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٤) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» و «د» .

(٥) على غير أهله غير موجودة في «ب» و «د» .

(٦) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١٢٧) من هذا الكتاب .

مصفاة من تلك الكدورات، لكنّها بعد زبرجديّ اللّون، فإذا تنزلت بشعاعها، كانت الظّلمة في شعاعها أمكن منها فيها، ولو كان على صفاء الأصل، كانت إيّاه ولم تكن أثر هف، ولذا ما تركت طينة الشّيعة، وذلك الخلط على حقيقة ما هم أهلّه، إلّا أنّ الخلط فيها عرضيٌّ لا ذاتي، ولذا^(١) يتّفق بعض الشّيعة لا يعصون، كما لم يعص الأنبياء عليهم السّلام^(٢)، وكان يحصل منهم ترك الأولى، وكذلك بعض من نزل في الرتبة الثّانية .

ولما كانت تلك الطّينة هي شعاع الطّينة الطّيبة الأصليّة، كانت بذاتها لا تقتضي ما لا تجانسها؛ لكمال المناقضة، فإنّ المانع لا يكون مقتضياً لما هو المانع عنه، كما هو المعروف الظّاهر لمن له أدنى روية في العلم، فافهم .

وقوله عليه السّلام : (ولكنّ الله تعالى أجرى الماء المالح على أرض ملعونة، ... إلخ)^(٣)، هذا الكلام على مذاق العارفين؛ هو أنّ الماء واحد، إلّا أنّ ملوحته من جهة وقوعه على الأرض الملعونة، كما في قول الشاعر :

(١) ولا في «ج» .

(٢) عليهم السلام غير موجودة في «ج» و «د» .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (١٢٧) من هذا الكتاب .

أرى الإحسان عند الحرّ ديناً وعند النّذل منقصة وذمّاً
كقطر الماء في الأصداغ درّ وفي بطن الأفاعي صار سمّاً
وعندي هذا الكلام؛ أي : كلام العارفين^(١) ليس على تمام
الحكمة، بل هذا الماء ظلّ ذلك الماء العذب، وهو ظلّه كظلّ
الشمس لنور الشمس، فإنّ الظلّ قد صعد من السّجين، كما أنّ
النور قد نزل من العلّيين، وذلك في خلق الثّاني، فمن أنكر
بقابليته المتحصّلة من الحدود المذكورة، بالمرجات الخارجيّة، وقال
: بلى بلسانه وقلبه، منكر مستهزئ، خلقه الله سبحانه في الخلق
الثّاني من هذا الماء، الجاري على الأرض الملعونة، التي هي قابليّة
الإنكار، وطينة الأشرار .

وذلك الجريان كان في سبعة أيّام بلياليها؛ وهي يوم الشّقاوة،
ويوم الإلحاد، ويوم الطّغيان، ويوم الشّهوة، ويوم الطّبع، ويوم
العادات، ويوم الممات، وهي يوم الأحد والاثنين، والثلاثاء
والأربعاء، والخميس والجمعة والسّبت، في الظلّ المنكوس،
والمؤلّفة من هذا الماء .

(١) أي كلام العارفين غير موجودة في «ج» .

والأرض المسقاة في السبعة الأيام المذكورة بلياليها^(١)، هي طينة خبال جهنم؛ وهي طينة الأعداء، وذوات الأشقياء، وهي طينة لا تقتضي الصورة الإنسانية، ولا ما تقتضيه تلك الصورة الطيبة، لكمال المناقضة والمنافرة بين الإقتضائين في الحقيقة، ولكن الله ﷻ لما أمر العقل بالإدبار، فأخذ ينزل في المراتب السفلية، وأمر الجهل بالإدبار، فأخذ يصعد، فالتقيا في التراب حين نزول العقل، وصعود الجهل، ثم أمر الله سبحانه العقل بالإقبال، فأخذ يصعد، فأخذ^(٢) الجهل بالإقبال، فأخذ ينزل، فالتقيا في هذه الدنيا، وهنا حصل اللطخ بينهما، والمناسبة العرضية جرّت أحد الطرفين إلى الميل إلى الآخر .

وأما المعصومون عليهم السلام فقد بقوا على ما هم عليه، من كمال المنافسة، وعدم الميل .

وأما المنافقون من المعاندين، فهم وإن كانوا على كمال المنافسة، لكنهم دخلوا بطن الحية، بإعانة الطّاووس، ليدخلوا الجنة، ويخرجوا آدم عليه السلام^(٣) وذريته منها .

(١) بلياليها غير موجودة في «ب» و «د» .

(٢) وأمر في «ب» .

(٣) عليه السلام غير موجودة في «د» .

والجنة هي صورة الإنسانية، والمرتبة الإنسانية^(١)، فإنها هي الجنة حقيقة، وما تجد يوم القيامة كله ظهور نور هذه الصورة الطيبة .

والطاووس هي العناصر الأربعة، المشتعلة على الألوان المختلفة .

والحية هي الحياة الوارد على هذه العناصر، من جوزهر القمر، والجوزهر هي الحية^(٢) التي لها رأس وذنب، فتصوروا بهذه الصورة بالعرض، ليتمكنوا من إغواء الشيعة، الذين أصلهم الجنة، وخلقوا فيها ولها، نعم ذلك يستلزم خروجهم من الجنة، إلا أنهم سيعودون إليها، ويتوبون عما اقترفوا بإغواء أولئك الطغاة البغاة، وخروجهم منها عند عصيانهم، ورجوعهم إليها إذا تابوا عنها^(٣)، وهو قوله وَلَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِذَا أُخْذَ الْيَوْمَ بِأَمْرِهِ إِذْ يَظُنُّ إِنَّمَا يَخْزَعُ الْجَنَّةَ فِي الْبَاطِنِ : ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ * وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾^(٤) .

(١) والمرتبة الإنسانية غير موجودة في «ب» .

(٢) الحياة في «ج» .

(٣) عند توبتهم في «ج» .

(٤) سورة الأعراف، الآيتان : ٢٠١-٢٠٢ .

فحكم شيعة هؤلاء الأعداء، ضد حكم شيعة الأئمة عليهم السلام،
حرفاً بحرف كما ذكرنا، فقايس حكمهم على حكمهم المذكور .
وهنا مقامات عجيبة، وأسرار غريبة، طويت ذكرها لكمال
الاستعجال، وبلبال البال، وقد ذكرت ما يكفي للمؤمن المنصف،
إذا خرج عن جدّ التقليد، وأيّده التسديد .

[المسألة الرابعة]

[في بيان معنى سر الأمر بين الأمرين]

المسألة الرابعة : في بيان سر الأمر بين الأمرين .

أقول : قد تقدم الكلام فيما مضى ما يشير إلى هذه المعنى^(١)، وهذه المسألة لما كانت فوق العقول والأحلام، إذا صرحنا بالأمر يفهم منه خلاف المرام، ولكنك إذا أتقنت ما تقدم من سر «كن فيكون»، من أن «كن» هو الوجود، وهو أمر الله الكوني، ف«يكون» هو «كن» مع زيادة الواو التي هي الأيام الستة، والحدود الستة المذكورة، وتلك الحدود إنما وجدت مساوقة لذلك الأمر؛ بحيث ما تحقق أمر «كن» إلا ب«يكون»، وما تحقق يكون إلا ب«كن»؛ لأن تلك الحدود أوجدها الله سبحانه بمقتضى الوجود الذي هو الأمر؛ أي : أمر «كن»، والوجود اقتضى ذلك بما جعله الله سبحانه فيه، وإنما جعله الله كذلك ليخلقه على ما هو عليه، وليكون الأثر أثراً، والمؤثر مؤثراً، فاقضى الوجود الحدود، واقتضت الحدود الشهود، والوجود في الحدود اقتضى من الله سبحانه الحكم الخاص، وذلك الحكم موكل ومتعلق بمشيئة الله سبحانه، وإرادته وقدره، وقضائه وإذنه، وأجله وكتابه .

(١) إلى هنا انتهت نسخة «ج» ولم نجد لها تكملة .

فالمشيئة للوجود، والإرادة للحدود، والقدر للنسب، والقضاء للاتصال، والإذن للتحقق ورفع الموانع، والأجل للحد المنتهى إليه، والكتاب للحفظ عن الدثور والفناء، وهو قوله تعالى : ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ﴾^(١)، فلولا فعل الله سبحانه لما تحقق الوجود، وهو الأمر .

والقدر المفعولي في كلام علي بن الحسين عليهما السلام : (إن القدر في أفعال العباد، كالروح في الجسد، فلولا الروح لم يكن للجسد حراك، ولولا الجسد لم تظهر آثار الروح)^(٢) .

(١) سورة ق، الآية : ٤ .

(٢) لم نجد رواية بهذه الألفاظ والذي وجدناه هذه الرواية : قال مولانا علي بن الحسين السجاد عليه السلام : (إن القدر والعمل بمنزلة الروح والجسد، فالروح بغير جسد لا تحس، والجسد بغير روح صورة لا حراك بها، فإذا اجتمعتا قويا وصلحا، كذلك العمل والقدر، فلو لم يكن القدر واقعاً على العمل، لم يعرف الخالق من المخلوق، وكان القدر شيئاً لا يحس، ولو لم يكن العمل بموافقة من القدر، لم يمض ولم يتم، ولكنهما بلجتما عهما قويا، والله فيه العون لعباده الصالحين، ...).
[فقه الرضا عليه السلام، ص ٣٤٩ . التوحيد، ص ٣٦٦، ح ٤، باب : ٦٠ . مختصر بصائر الدرجات، ص ٣٥٨، ح ٢٢، باب : أحاديث القضاء والقدر . بحار الأنوار، ج ٥، ص ٥٤، ح ٩٦ .]

وذلك القدر هو الوجود، أمر الله الذي به قامت السماوات والأرضون، وصلاح به الأولون والآخرون، فلولا لم يكن الحدود، ولولا الحدود لم يظهر الوجود، بل لم يوجد، ولولا اقتران الوجود بالحدود، لم يختلف حكم من الأحكام، ولو لم يحفظ الحق سبحانه، كل هذه المذكورات كل شيء في مكانه وحاله على ما هو عليه، لفسدت وبطلت وعدمت واضمحلت، ولولا أنه سبحانه يفعل بهذه الأمور، لانتفت حكمته، ولم تظهر معدلته، بل ما كان يمكن الإيجاد على ما نعرفه، فالله الحافظ، والعبد الفاعل، والجنة والنار المأوى، وكما أوجد سبحانه ذوات الأشياء بالأشياء، كذلك أوجد أفعالها بها، لا فرق في الحالين، وأمره سبحانه كما ذكرنا ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١)، وهذا السر هو الجاري في كل ذرة من الذرات، من الأفعال والصفات والذوات؛ لأن أمره وحكمه واحد، وفقر الخلق إلى الله سبحانه على نمط واحد، ولا يقوم الخلق من غير المدد في آن واحد، انظر إلى المرأة؛ أي : نفس الصورة، فإنها لا تقوم إلا بك، ولا تتحقق إلا بتجليك وظهورك، لكنها لا تجري دائماً على ما تحب .

وتلك الأمور الباعثة على عدم جريانها على ما تحب، لا تتوهم أنها أمور ثابتة من غير المرأة، ولا تتوهم أن ثبوتها كان بغيرك إذ لا غيرك، ولا تتوهم أن ثبوتها بك إنما هو بقصدك الأولي الذاتي، فإن ما منك أولاً وبالذات هو نفس التجلي والإشراق، وذلك التجلي من حيث الحدود المتحققة عند التجلي المتقومة به، اختلف حكمه بالنسبة إليك، فما في الحدود من نور التجلي، فهو لك وإليك، وما فيها من نفسها من جهة الاختلاف بك، وليس إليك، وإن كان الأمران لا يشدان عنك، وما به الاختلاف هو الحدود الستة، التي هي الزمان والمكان، والجهة والرتبة، والكم والكيف .

وليست هذه الأمور متحققة قبل ظهورك وتجليك، وإنما هي أمور وحدود ذاتية للشيء، وعرضية للنور، أحدثتها به حين وجودها بطلبه، فكانت المرأة بذلك معوجة ومستقيمة، وحاكية لك على ما هو الواقع كما تحب، وحاكية لك بخلاف ما هو الواقع كما تبغض، وهي تتحرك بتلك الأحوال التي لا قوام لها إلا بك، وأنت ساكن، فأنت الحافظ لها في كل أحوالها وأوضاعها، عند موافقتها لك، ومخالفتها بتلك الأحوال معك، فأنت أولى بالنور، والاستقامة والاعتدال الثابت فيها منها؛ لأن النور والاعتدال صفتك، ومنك وإليك، وإن كان لم يظهر إلا في تلك الحدود، فلها المدخلة في

الظهور والثبوت، وهي أولى بالاعوجاج والظلمة، وعدم الاستقامة منك، وإن كان لا يمكن ثبوتها بأطوارها إلاّ بك، فأنت في الحالتين تمدها، إمّا بالاستقامة والنور، وإمّا بالاعوجاج والظلمة، وهو قوله تعالى : ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾^(١)، وقوله تعالى في الحديث القدسي : (يا بن آدم بنعمتي قويت على معصيتي - إلى أن قال - : وذلك أني أولى بحسناتك منك، وأنت أولى بسيئاتك مني)^(٢) .

ولا يمكن ظهور فعل من الأفعال، وأثر من الآثار، إلاّ بمشيئتك الظاهرة بنور تجليك في حقيقتها في أحوالها كلّها، وهو قوله تعالى : ﴿وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(٣)، وقوله تعالى : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(٤) .

(١) سورة الإسراء، الآية : ٢٠ .

(٢) أصول الكافي، ج ١، ص ١٧٣، ح ٦، باب : المشيئة والإرادة . وفي عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١٣١، ح ٤٦، باب : ١١ . والفصول المهمة في أصول الأئمة عليهم السلام، ج ١، ص ٢٢٩، ح ١، باب : ٣٨ باختلاف يسير .

(٣) سورة الإنسان، الآية : ٣٠ .

(٤) سورة العنكبوت، الآية : ٤ .

والمرأة هي نفس الصورة لا الزجاجة، فإذا ظهر حقيقة المقال في قوله عليه السلام: (لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال سبع؛ بمشيئة وإرادة، وقدر وقضاء، وإذن وكتاب وأجل، فمن زعم أنه يقدر على نقص واحدة فقد كفر)^(١).

وفي رواية أخرى: (فقد أشرك)^(٢)، فافهم وابن أمرك عليه، واستعن بالله في فهمه، ولا تنظر إلى المفاهيم الذهنية، وانظر في الآيات والأمثال الوجودية، فإنك لن تجد ذرة من الذرات إلا وقد وجد سر الأمر بين الأمرين، ولو لم أخف من الجهال؛ لبيت صريح المقال في توحيد الأفعال، ولكن الأمور مرهونة بأوقاتها، قال أمير المؤمنين عليه السلام في الشعر المنسوب إليه:

وفي النفس لبانات	إذا ضاق لها صدري
نكت الأرض بالكف	وأبدت لها سري
فهما تنبت الأرض	فذاك النبت من بذري ^(٣)

(١) أصول الكافي، ج ١، ص ١٧٠، ح ١، باب: في أنه لا يكون شيء في السماء والأرض إلا بسبعة. الفصول المهمة في أصول الأئمة عليهم السلام، ج ١، ص ٢١٩، ح ١، باب: ٣٤.

(٢) لم نجد رواية تدل على هذه الألفاظ في المصادر التي بين أيدينا.

(٣) كتاب المزار، ص ١٥٣، باب: ٩. بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ٢٠٠، باب: ٩٣.

[المسألة الخامسة] [في حقيقة المعاد وحشر الأرواح والأجساد]

المسألة الخامسة : في الإشارة إلى حقيقة المعاد، وحشر الأرواح والأجساد .

أقول : قال سبحانه : ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾^(١) ، وإذا جعلنا «ما» في كما مصدرية؛ يكون المعنى كبدئكم تعودون، وإذا جعلنا المشبه عين المشبه به في القرآن والأخبار، كما ذهب إليه العارفون المحققون، يكون المعنى بدءكم عودكم، اعلم أن الله سبحانه كامل على الاطلاق، فيجب أن يجري فعله على الكمال على الاطلاق، مما يناسب رتبة الإمكان .

ولما كان ظهور فعله بمفعوله وجب أن يكون مفعوله كاملاً على الاطلاق، والكمال على الاطلاق، أن يكون جامعاً مملّكاً، ليكون حاكياً لكمال تملكه سبحانه، وجامعيته لجميع مراتب الكمال، ولا يكون كذلك إلا أن يكون حاوياً لجميع المراتب، وجامعاً لجميع المقامات، حيث امتنعت له رتبة القدم، حتى يشتمل

(١) سورة الأعراف، الآية : ٢٩ .

الكل بلا كيف ولا جهة، فلما صح فيه التركيب، فيشغله جهة عن الأخرى، فلا يكمل إلاّ بالاجتماع المراتب فيه، والجهات عنده .
ولما كانت (الأدوات إنما تحد أنفسها، والآلات إنما تشير إلى نظائرها)^(١)، فلا يمكن إدراك العالم^(٢) إلاّ بوجود نوع ذلك العالم فيه، ومن هذه الجهة اقتضت حكمة الحكيم -جل شأنه- أن يكون في كل شيء معنى كل شيء .

ولما كانت المراتب متفاوتة في النزول، في القرب والبعد، والشرافة والكثافة، والتجرد والمادية، والخفاء والظهور .

ولما كان المخلوق في الخلق الأول، في أشرف المواضع، وأجلى الفسحات، وكان ذلك وجهاً واحداً، اقتضت الحكمة أن ينزله إلى المقامات السافلة، ليأخذ نصيبه منها، ويعود وهو يحكي حال الربوبية، وهيمنة الألوهية، حتى يعود فعله سبحانه، وخلقه على أحسن الأطوار، وأشرف الأحوال، لتنادي السنة الكينونات بكل الجهات، ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٣)، فلذا لما خلق الله

(١) الاحتجاج، ج ١، ص ٢٩٩ . بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٥٤، ح ٨، باب : ٤
جوامع التوحيد .

(٢) عالم في «ب» و «د» .

(٣) سورة المؤمنون، الآية : ١٤ .

سبحانه ذلك النور الرباني، والسر الصمداني، والنقش
الفهواني، والخطاب الشفاهي، أمره بالإدبار فأدبر، ودخل بلد
الهُوية، ومنه سافر إلى بلد الألوهية، ومنه إلى مأوى الأسماء الكلية،
ومنه إلى مسكن الصفات النوعية والشخصية، ومنه إلى معدن
المعاني؛ أي : معاني الصفات؛ كالجلال والجمال والكبرياء، ومنه إلى
مقر أهل المحبة، وأصحاب الذوق والمودة، ومنه إلى مقام دليل أهل
الحكمة^(١)، وينبوع الأسرار الذوقية، ومنه إلى مقام قاب قوسين،
ومنه إلى رتبة العقل المرتفع، ثم منه إلى المستوي، ثم منه إلى
المنخفض، ثم منه إلى مقام سدره^(٢) المنتهى، وتغرد على أغصانها
بأوراقها، ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾^(٣)، ثم منه إلى مقام الروح؛
أرض الزعفران، ثم منه إلى شجرة طوبى، ثم منه إلى الجنة العليا،
ثم إلى الرفرف الأخضر، ومنه إلى مقام النفس، ومحل الأنس،

(١) دليل الحكمة هو : «الدليل الذوقي العياني، الذي تلزم منه
الضرورة والبداهة» .

ومستنده : «الفؤاد والنقل» .

وشرطه : «إنصاف ربك» . [شرح الفوائد، ص ٧، «حجري»] .

(٢) السدره في «د» .

(٣) سورة النجم، الآية : ١٦ .

ورتبة الائتلاف، وهي هنا مبدأ الذر الأول، والثاني أو الثالث، وهناك محل الاختلاف، ثم إلى مقام الطبيعة، الكثيب الأحمر، ثم إلى رتبة الهيولى، والمواد الجسمانية، ثم إلى عالم المثال، وجنة هورقليا، وجابلقا وجابلصا، ثم إلى العرش محذب الجهات، ثم إلى مقعره، ثم إلى فلك الكرسي، ثم إلى فلك البروج، ثم إلى فلك المنازل، ثم إلى فلك زحل، ثم إلى فلك المشتري، ثم إلى فلك المريخ، ثم إلى فلك الشمس، ثم إلى فلك الزهرة، ثم إلى فلك عطارد، ثم إلى فلك القمر .

وأما الذي عندنا؛ ثم من فلك المنازل إلى فلك الشمس، ثم منه إلى زحل والقمر، ثم منه إلى المشتري وعطارد، ثم منه إلى المريخ والزهرة، ثم منه إلى كرة النار، ثم منه^(١) إلى كرة الهواء، ثم منه إلى كرة الماء، ثم منه إلى كرة الأرض بمراتبها الثلاث، وهذا نهاية الإدبار .

ولما كان مقام الإدبار^(٢) عن النور، فلا شك أن مقام التنزل يورث الظلمة، وهي تحدث البرودة واليبوسة، وضعف بها الحرارة والرطوبة شيئاً فشيئاً، إلى أن تغلب البرودة واليبوسة، فتخفى

(١) ثم منه غير موجودة في «ب» .

(٢) مقام الإدبار غير موجودة في «ب» .

المراتب كلها في التراب، وتموت فيه، ولذا كان الاسم المربي لهذا العالم اسم الله المميت .

ولما كان سر التنزل كون الشيء جامعاً مملكاً من جهة إظهار الأسماء والصفات، والعظمة والكبرياء، وذلك لا يمكن إلاً بهذه الأطوار، وإلاً إما أن يكون السافل عالياً، والعالي سافلاً، أو يكون الممكن بسيطاً، وكلاهما محالان، أو لم يكن كل شيء فيه معنى كل شيء، وقد أقمنا براهين قطعية على بطلان هذه الشقوق كلها في محلها .

فلما تحققت المراتب، وغلبت الكثرات، وخفي ذلك النور، أراد الله سبحانه إمضاء ما أراد، وإظهار ما أحكم، وإبرام ما أتقن، أمره بالإقبال .

ولما كان سبب التنزل إثبات المراتب، فيجب أن لا يكون الصعود على طريق النزول، وإلاً لكان النزول خالياً عن الثمرة، إذ بصعوده كل مرتبة بعدم مرتبة، إلى أن يعود إلى ما كان، ولم يترتب ثمرة على ما كان، فوجب أن يصعد؛ بحيث تكون المراتب كلها محفوظة، ويعود كل مرتبة إلى صفاتها الأصلية، فأخذ في الصعود بما يحفظ به المقامات، فأول صعوده كان في مقام الجماد، والمراتب كلها مجتمعة فيه غير متميزة، بل متهيئة للظهور بالقوة البعيدة، ثم ترقى إلى مقام النبات، بأسباب حركات الأفلاك،

وتعاقب الليل والنهار، ووقوع أشعة الكواكب، ونضجه بالحرارة المعتدلة، والرطوبة السائلة، والبرودة الحافظة .

ولو أردنا أن نشرح كيفيتها، لطلنا بنا الكلام، ففي هذه المرتبة ظهرت العناصر الأربعة، التي كانت كامنة مستجنة فيه بآثارها، فلحرارة والرطوبة التي هي الهواء، مالت به إلى النضج والهضم، والتعفن والتقطير، والبرودة والرطوبة التي هي الماء، مالت به إلى دفع الغرائب، والأعراض والفضلات، فإلى دفع الفضلات الغريبة، والنار لطفت الأجزاء، وصعدت بها إلى الأعلى، والهواء دبر الأجزاء، وناسب بين أحوالها إلى أن جعلها صالحة للغذاء، وأن يكون جزء للبدن، والأرض حفظت الأجزاء، وماسكتها عن الاضمحلال والدثور، وبهذه الأسباب وجد النبات، وظهرت العناصر معلنة بآثارها، وبقيت المراتب الأخرى في مقام الخفاء والاستجنان، ثم بعد النضج الآخر، صعد إلى مقام الحيوان، واعتدلت الطبائع، ونضج البدن، حتى شابه جوهر جوزهر القمر، ظهر سر الحياة، وظهرت فيه ما كان كامناً ومستجناً فيه، من قوى الأفلاك والكواكب، والسيارات والثوابت، والعرش والكرسي، ثم صلح البدن بكثرة النضج، والطبخ في بطن الأم، إلى أن خرج منه، وقوى التأثير بتدبير الشمس والقمر، بمعونة الحرارة الغريزية، وعمل الملائكة المدبرات، كل ذلك بإذن الله - تبارك وتعالى - إلى

أن كمل وظهر العقل في الجملة، فخرجت النسمات معلنة بالثناء على خالق السماوات، وتميزت المراتب والدرجات، إلا أن ظهور تلك^(١) المراتب صارت بألسنة الطلبات والقبليات، ولذا اختلفت في الظهور في الاعتدال وعدمه، وغلبة طبيعة من الطبائع على حسب تلقيها لتلك الأسباب، لكن هذه النسمات لما خرجت من الكثافات والظلمات الإدبارية، جهلت ما تقتضي كينوناتهم، من التمسك بالأسباب الموصلة إلى مقاماتهم الأصلية، من الدرجات والنكبات، حسب قبولهم وإنكارهم في الذرات، فكلفها الله سبحانه بالتكاليف، التي هي الأسباب الموصلة؛ كالشمس والقمر في الوصول الظاهري .

وتلك الأسباب هي الشريعة المعروفة، والأخذ بها سبب الوصول، كالأعراض عنها، فلما نالوا نصيبهم من الكتاب، وتمت هياكلهم بتلك الأسباب، أراد الله سبحانه كشف الغطاء عن بصائرهم وأبصارهم؛ ليرون مقامهم وأطوارهم، وأحوالهم ودرجاتهم، وما خلقوا لأجله، وما بلغوا إليه، بالأسباب التي أعد الله سبحانه لهم .

(١) إلا أن ظهر ذلك في «ب» .

ولما كانت تلك الحجب والأغشية، والكثافات الخارجية،
تمكنت لأجل إدبارهم في كل مراتبهم، من أجسادهم وأجسامهم،
وأرواحهم ونفوسهم وعقولهم، ورسخت في كل ذرة من ذرات
وجودهم .

وإخراج تلك الكدورات والحجب، لا يمكن إلاً بذوبان كل
الأجزاء؛ ليحترق الفاسد، ويبقى الأصل الثابت، كما قال ﷺ :
﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي
الْأَرْضِ﴾^(١) .

فلخلق بعد بلوغهم رتبة التكليف، إمّا إلى الجنة، وإما إلى
النار؛ إلاً أن بينه وبين إدراك ملاذها وآلامها حجاب يمنعه عن
الالتفات، وذلك الحجاب هو تلك الأوساخ الراسخة في مراتبه
وذاتياته، فالله سبحانه يكشف ذلك الغطاء، فيجد نفسه حينئذٍ^(٢)
في القيامة، قبل التصفية البالغة عن الخلط واللطخ، فيجد حينئذٍ
الصراط والميزان، وتطير الكتب، فيخلص عن ذلك كله، يجد
نفسه إمّا إلى الجنة، وإمّا إلى النار - نستجير بالله من النار - وهو

(١) سورة الرعد، الآية : ١٧ .

(٢) حينئذٍ غير موجودة في «د» .

قوله تعالى : ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾^(١) ،
 وقوله تعالى : ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٦٠﴾ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٦١﴾
 ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ
 ﴿٦٢﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ
 أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾^(٤) .

وقال الصادق عليه السلام، لمن قال اللهم أدخلني الجنة : (أنتم في
 الجنة فاسألوا الله أن لا يخرجكم منها)^(٥) .

فإذا وجب كشف الغطاء، وذلك لا يمكن إلاً بذوبان الأجزاء؛
 كالذهب المغشوش، وكاللبن إذا أرادوا أن يستخرجوا منه الزبد
 والدهن، وجب كسر الصيغة في كل من فيه خلط وكدورة
 خارجية، وذلك الكسر هو عبارة عن الموت .

ولما كانت المراتب متميزة، فمن تمايزت مراتبه كلها في هذه
 الدنيا، ينكسر أولاً جسده وجسمه؛ لأنه الأدنى، وكل أدنى في

(١) سورة الحديد، الآية : ٢٢ .

(٢) سورة التكاثر، الآيات : ٥-٦-٧ .

(٣) سورة الإنفطار، الآيتان : ١٥-١٦ .

(٤) سورة النساء، الآية : ١٠ .

(٥) المحاسن، ص ١٦١، ح ١٠٥ . بحار الأنوار، ج ٦٥، ص ١٠٢، ح ١١، باب : ١٨ .

القوس الصعودي يظهر أولاً، فتتكسر صيغة هذا الجسد، وتنهدم بنيته، وتبقى الروح في عالم المثال ساهرة لا تنام، إمّا إلى النعيم، أو إلى الجحيم، ويبقى الجسد مندكاً منهتماً؛ لأن يظهر من الأوساخ، ويعود إلى أصله الذي كان قد برأ منه، من الصفاء والنورانية، ويكون أصفى وألطف، وأقوى من جسم العرش، محدد الجهات .

وأما الروح فتبقى في عالمها منعمة أو معذبة، وذلك هو عالم البرزخ، وشرح أحواله يطول به الكلام، وهي كذلك إلى أن يأتي أوان تصفية الروح .

وسائر المراتب، وذلك يكون كلياً عند نفخة الصور، عند موت العالم الكلي، فإنه أيضاً رجل عبد الله مكلف، لا بد له من التصفية، وهو لما كان أقوى بنية، وأنضج طبيعة، يكون كسر جسده مع كسر أرواح سائر المخلوقات، ممن لم يدركوا زمان الرجعة، ودولة الكرة، فإذا نفخ في الصور، ﴿فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾^(١)، ومات الخلق كلهم، من النفوس والأرواح والعقول، فبقي لا حس ولا محسوس إلا من شاء الله، وهم الذين لم يتطرق في ذواتهم، ولا في مراتبهم الأصلية، من أجسادهم، وأرواحهم، وعقولهم خلط ولطخ، وكدورة وأعراض وظلمة، فلا

(١) سورة الزمر، الآية : ٦٨ .

موجب حينئذٍ لكسر^(١) بنيتهم، واهدام صيغتهم، وفعل ذلك يورث العبث والفساد، والله سبحانه منزّه عن ذلك .

وهؤلاء هم^(٢) محمّد وآله الأربعة عشر المعصومون «صلوات الله عليهم، وعلى أرواحهم، وأجسادهم وأجسامهم، وظاهرهم وباطنهم»، فيبقى الخلق ﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾^(٣)، فيأتيهم النداء من الملك الأعلى، أين الجبارون؟، أين المتكبرون؟، ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾^(٤)، فيجيب نفسه ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(٥) (٦).

(١) لكسر غير موجودة في «ب» .

(٢) هم غير موجودة غير «ب» .

(٣) سورة النحل، الآية : ٢١ .

(٤) سورة غافر، الآية : ١٦ .

(٥) سورة غافر، الآية : ١٦ .

(٦) عن عبيد بن زرارة، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام [يقول] : (إذا أمات الله أهل الأرض، لبث مثل ما كان الخلق، ومثل ما أماتهم وأضعاف ذلك، ثم أمات أهل السماء الدنيا، ثم لبث مثل ما خلق الخلق، ومثل ما أمات أهل الأرض والسماء الدنيا وأضعاف ذلك، ثم أمات أهل السماء الثانية، ثم لبث مثل ما خلق الخلق ومثل ما أمات أهل الأرض والسماء الدنيا والسماء الثانية وأضعاف ذلك ، ثم أمات

وفي الحديث عن الصادق عليه السلام، قال : (نحن السائلون، ونحن المجيبون)^(١).

وبالجملة؛ فلخلق يبقون أمواتاً إلى أربعمائة سنة، ولما كانت الأرواح وغيرها من المراتب تطرق الخلل فيها أقل، فيكتفي بهذه المدة المعلومة، بخلاف الجسم، فإن تطرق الخلل والفساد فيه أعظم.

→...

أهل السماء الثالثة، ثم لبث مثل ما خلق الخلق، ومثل ما أمات أهل الأرض، والسماء الدنيا، والسماء الثانية، والسماء الثالثة وأضعاف ذلك - [إلى أن قال عليه السلام] - : ثم أمات ميكائيل، ثم لبث مثل ما خلق الخلق ومثل ذلك كله وأضعاف ذلك كله ثم أمات جبرئيل، ثم لبث مثل ما خلق الخلق، ومثل ذلك كله، وأضعاف ذلك كله، ثم أمات إسرافيل، ثم لبث مثل ما خلق الخلق، ومثل ذلك كله، وأضعاف ذلك كله، ثم أمات ملك الموت.

قال : ثم يقول - تبارك وتعالى - : لمن الملك اليوم؟ .
فيرد على نفسه : ﴿لَهُ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾، أين الجبارون؟ أين الذين ادعوا معي إلهاً؟، أين المتكبرون؟، ونحو هذا.

ثم يلبث مثل ما خلق الخلق، ومثل ذلك كله، وأضعاف ذلك، ثم يبعث الخلق، أو يتفخ في الصور، [بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ١٠٥، ح ١٨٩].

(١) بحار الأنوار، ج ٨٧، ص ٥٣.

وقولي : فمن تمايزت مراتبه كلّها في هذه الدنيا، مرادي أن من لم يتميز جميع مراتبه، وما حيي إلاّ جسده من سائر المستضعفين، فهؤلاء لهم ميتة واحدة، فإذا مات جسدهم، وكانت أرواحهم ميتة قبل، فلا يكون لهم برزخ، ولا يحيى هؤلاء الأشخاص إلاّ بعد النفخة الثانية، فبعد هذه الملة التي ذكرناها، ينزل من البحر الذي تحت العرش، واسمه المزن، والصاد والنون، ماء رائحته رائحة المني، فيمطر أربعين صباحاً بحيث يكون وجه الأرض كله ماء واحداً، فتنبت اللحوم المصفّاة، والأجزاء المنقاة، من كل كثافة ورذالة، وهي صافية نقية لطيفة، أصفى من محذب محدّد^(١) الجهات، بل أصفى من غيبه؛ لأنّ لبه وصافيه بالنسبة إلى ظاهره، كلبّ أجسامنا وصافيهما بالنسبة إلى ظاهر القشور، فتذهب تلك الأعراض عن الجسد، بكثرة الحل والدك، والبقاء في الأرض، كما تذهب الأوساخ بكثرة الدلك في الحمام، والماء الحار، ويبقى الجسم الحقيقي الذي خلق الله عليه، ليصح قوله تعالى : ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾^(٢)، وكذلك الأرواح بعد أن تصفى بذهاب الأوساخ عنها، مما لحقتها في حال الإدبار والتنزل، فينفخ في الصور

(١) محدّد غير موجودة في «ب» .

(٢) سورة الأعراف، الآية : ٢٩ .

نفخة أخرى، ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾^(١)، فيرد كل روح، ويتصل ببدنه اتصال المحب بالمحبوب، والعاشق بالمعشوق، فلا مفارقة^(٢) بينهما ولا زوال، لارتفاع الموانع، وكشف الغطاء، ووجود المقتضي، وكون الترقى إلى الأعلى، فتحشر هذه الأرواح الدنياوية، في هذه الأجساد الدنياوية، إلا أنها على كمال اللطافة، إما في النورانية، أو في الظلمانية، فلو لم تتلطف لم يكن فرق بين الدنيا والآخرة، ولما صح قوله تعالى: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾^(٣)، فافهم .

فظهر لك إن شاء الله أن العود لا يكون بهذا الجسم .
وأما ما أوردوا في هذا المقام، من شبهة الأكل والمأكول، فعلى ما قررنا لك، لا يبقى لها مجال، فإنّ من أكل ميتاً، وصار غذائه، ونبت لحمه، ودمه منه، فإذا رجع كل شيء إلى أصله، فرجع ما أكل إلى التراب، وأما الجسم الحقيقي لذلك الآدمي المأكول، فليس بمأكول، ولا تهضمه القوة الهاضمة الدنياوية؛ فإنّها أعلى من صفو الأفلاك، فكيف تهضمه القوى المركبة من هذه العناصر، ألا ترى

(١) سورة الزمر، الآية : ٦٨ .

(٢) زوال بدل مفارقة في «ب» .

(٣) سورة ق، الآية : ٢٢ .

أنَّ الرجل إذا سمن سمنًا زائدًا عن الحد، لا يخرج عما هو عليه؛ من كونه ذلك الرجل، وإذا هزل كذلك، كذلك فصار المعلوم أن مدار الشخص الجسماني، الذي تدور عليه روحه، ليس إلا تلك اللطيفة الصافية، التي تبقى في القبر مستديرة، ولا تراها الأبصار، ولا تغيرها الليل والنهار، وهو الجسم الحقيقي، إذ لا يلزم أن يكون جسمًا كثيفًا، ألا ترى الأفلاك هي أجسام حقيقية، ولا كثافة فيها، وهذا جسم النبي ﷺ جسم حقيقي، ولكنه ألطف من الأفلاك، فلا يكون له ظل إذا استشرقت^(١) به الشمس .

وأما رؤية الخلق لذلك الجسم المطهر، فهي إنما كانت بإرادة منه ﷺ، إمَّا بأن يرقى الخلق، ويقوى أبصارهم، حتى يتمكنوا من النظر إليه، أو بأن يتنزل إلى مقامهم، بحكم ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَّا يَلِيسُونَ﴾^(٢) .

فالجسم الحقيقي لكل شيء، لا يكون غذاء لشيء آخر، فإذا أكل أجسام كل الناس، صار جزء بدنه الأصلي، شيء من تلك اللحوم، وإنما صار أعراضها جزء لأعراضه، كما إذا تراكمت الأوساخ، والتثمت ونضجت تحركت، وصار لها روح جزئي

(١) استشرق في «ب» .

(٢) سورة الأنعام، الآية : ٩ .

عرضي، ألا ترى الفئران المتكونة من الطين، وتتفق أن تكون النصف طيناً، والنصف الآخر فأرة، وكذلك العقارب تتكون إذا نديت اللبنتين، وجعلت أحديهما على الأخرى، ألا ترى القمل والبراغيث .

وبالجملة؛ تلك الأجزاء الأصلية، تبقى غيباً في الأجزاء العرضية، التي صارت جزء لهذه الأوساخ العرضية؛ كبرادة الذهب في دكان الصائغ، ولا ينفي ولا يكون جزء لشيء إلى أن تعود كما كانت، وكيف يكون جزء للآخر؟ وأنه نزل من سدرة المنتهى، بل كان نوراً ذائباً، كان في حجاب العزة يسبح الله بألف لسان، وفي كل لسان ألف لغة، فلما استشعر بنفسه، وشاهد عظمة ربه، استبطن الخوف، وغلبت عليه برد الخوف فالجمد، فكان ألاماساً، فانغمس في بحر الهيبة، وتردى بالخشوع^(١)، وتأزر بالخضوع، فقام منتصباً للقيام بالخدمة، فظهر له مقام القدرة والقهر، فبكى من هيبة القهار، أربعمائة ألف عام، ودماً عبيطاً بقوة حرارة قلبه، ومزجها ببرودة خوفه، المتحصل منهما الدم العبيط، حتى غرق في ذلك البحر، ومات من شدة الوجد، ثم أفق من غشوته، دخل في حوصلة الطير الأخضر، من طير القدس، فطار به إلى عالم الأنس،

(١) بالخضوع بدل بالخشوع في «ب» .

فلما استوى حظه، فخرج يطلب مركزه، فالتقمه الحوت، فصار به في ظلمات ثلاث، حتى أتى به إلى ساحل البحر الأخضر، أطلعه من بطنه، فتناثرت أعضاؤه، فصادته الطيور، ولحقت به إلى الطائر الأخضر الأول، فرمى به في أرض الزعفران، فتقوى واستقام، فحكى صنع الملك العلام، فظهر تحكي آية الله سبحانه في ملكه وملكوته، حتى ظهرت مفصلة في النفوس، فظهرت في الأفلاك، ووجدت على هيكلها، وهذا هو حقيقة الشيء من روحه وجسمه، فكيف يكون جزء لحقيقة أخرى مثله، مع أن تلك الحقيقة أيضاً كاملة في نفسها، ومكملة لقوسي الإقبال والإدبار، ولكن لما انجمت القرائح والطبائع، وغلبت البرودة واليبوسة والرطوبة، وتولد^(١) منهما الأعراض المزمنة، وظهر المرض في كل جزء من أجزاء الأكوان الأرضية السفلية، فكانوا لا يبصرون ولا يعقلون، ويتوهمون أن الآدمي حقيقة يكون غذاء لآدمي آخر، وذلك معلوم إن شاء الله تعالى، والسلام على تابع الهدى^(٢)، [تمت الكتابة بعون الملك المنان .

(١) وتولدت في «د» .

(٢) والسلام على تابع الهدى غير موجودة في «ب» .

كتبه أسدي ملا زين العابدين نجف لبادي، في شهر ذي
الحجة : «١٣٦١هـ»^(١) .

(١) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «د» .

فهرس الآيات الكريمة

رقمها	الصفحة	متن الآية المباركة
سورة الفاتحة		
١٢٨	٥	﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾
سورة البقرة		
٣٣	٢٨	﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ﴾
٢١	٦٠	﴿كُلُّ أَنْاسٍ مُّشْرِبُهُمْ﴾
٣٤	٧٤	﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ﴾
١١٥	١٣٦	﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُّسْلِمُونَ﴾
٣٨	٢٤٩	﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾
سورة آل عمران		
٩١	١٨	﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾
٢٧	٩٧-٩٦	﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ ... ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ...﴾
سورة النساء		
١٥٨	١٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا ...﴾
٩٣-٥٢-٢٤	٨٢	﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا ...﴾
سورة الأنعام		
١٦٥	٩	﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يُلْبِسُونَ﴾
٤٨	١٢١	﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ ...﴾
٤٨	١٨٨	﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾

سورة الأعراف

٢٩	١٥١-١٦٣	﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾
١٧٩	٣٧	﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ ...﴾
٢٠١-٢٠٢	١٤٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا ... ﴿٥٦﴾ وَإِخْوَانُهُمْ ...﴾

سورة يونس

٣٩	٥٥	﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ ...﴾
----	----	--

سورة هود

٤٠	٣٨	﴿مَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾
----	----	--

سورة الرعد

١١	٤٨	﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ ..﴾
١٧	١٥٨	﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ ...﴾

سورة النحل

٢١	١٦١	﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾
٦٠	٦٩	﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾

سورة الإسراء

٢٠	١٤٩	﴿كُلًّا نُّمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا ...﴾
----	-----	--

سورة الكهف

٤٤	١١٧	﴿هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾
----	-----	--

سورة طه

١٥-١٤	٩١	﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ ... ﴿٥٦﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ ...﴾
-------	----	---

سورة الأنبياء

- ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ...﴾ ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ...﴾ ١١٠ ٢٠-١٩
 ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ١٣٠ ٢٣

سورة الحج

- ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ١١٠ ٤٧
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ٩١ ٧٧

سورة المؤمنون

- ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ١٥٢ ١٤
 ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ ٩٦ ١٧

سورة النور

- ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ ١٠٧ ٣٥
 ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ ١١٩-١٠٧ ٣٥
 ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ ٥٠ ٤٠

سورة الفرقان

- ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ...﴾ ٣٦ ٤٤

سورة العنكبوت

- ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفِقُونَا...﴾ ١٤٩-٩٦ ٤

سورة لقمان

- ﴿مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بِعَثْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ ٢٥ ٢٨

سورة الأحزاب

- ﴿لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ ٥٧ ٢١

سورة سبأ

٣٩	١٨	﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا...﴾
٣٨	١٣	﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾

سورة يس

٥٤	٨٢	﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾
١٤٧-١٣٦		

سورة ص

٣٨	٢٤	﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾
----	----	-----------------------

سورة الزمر

١٦٤-١٦٠	٦٨	﴿فَصَبِّحْ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾
---------	----	---

سورة غافر

١٦٢-١٦١	١٦-١٥	﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴿١٥﴾ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾
---------	-------	--

سورة فصلت

٧٢-٦١	٥٣	﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى...﴾
٩٥-٨٧		

سورة الزخرف

٢٠	٤	﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾
----	---	--

سورة الدخان

١١٧-١١٦	٤-١	﴿حَمْدٌ... وَالْكِتَابِ... إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ... كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ﴾
---------	-----	--

سورة الأحقاف

٥٥	١١	﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾
----	----	---

سورة ق

- ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا...﴾ ٤ ١٤٦
 ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ١٥ ١٠٧
 ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ ٢٢ ١٦٤

سورة الذاريات

- ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ٥٦ ٦٧

سورة النجم

- ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ ١٦ ١٥٣

سورة الحديد

- ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ...﴾ ٣ ٢٠
 ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ ٢٢ ١٥٩

سورة المنافقون

- ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا...﴾ ٤ ٣٥

سورة الملك

- ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ﴾ ٣ ٥٢-٢٥

سورة الإنسان

- ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ...﴾ ١ ٦٥
 ﴿وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ٣٠ ١٤٩

سورة عبس

- ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ ٢١ ٤٩

سورة الإنفطار

﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٥-١٦﴾ ١٥٩

سورة الفجر

﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ ... ارْجِعِي إِلَى ... وَأَدْخِلِي جَنَّتِي﴾ ٣٨ ٣٠-٢٧

سورة التكاثر

﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ ... ثُمَّ لَنَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ ١٥٩ ٧-٥

سورة الناس

﴿شَرُّ الْوَسْوَاسِ مِنَ الْحِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ ٥٠ ٦-٤

فهرس الروايات الشريفة

الصفحة	القائل	متن الرواية
١٣٧	أحدهم عليه السلام	أ لست برّبكم؟، قالوا : بلى
١٠٨	الصادق عليه السلام	أبى الله أن يجري الأشياء إلاّ بأسباب
١٦١	الصادق عليه السلام	إذا أمت الله أهل الأرض، لبث مثل ما ...
١٠٤	علي عليه السلام	استخلصه في القدم على سائر الأمم
١١٤-١٠٧		
١٥٢	علي عليه السلام	الأدوات إنما تحد أنفسها والآلات إنما
١٢٥	أحدهم عليه السلام	أشهد أن أنواركم وطينتكم واحدة ...
٧١	الرسول ﷺ	أعرفكم بنفسه أعرفكم برّبه
٦٩	الصادق عليه السلام	اعرفوا الله بالله
١١٢	أحدهم عليه السلام	أعلمهم وأفضلهم
١١٧	الكاظم عليه السلام	أما ﴿حم﴾ فهو محمد ﷺ، وهو في ...
٥٤	الرسول ﷺ	أمرنا معاشر الأنبياء أن نخاطب الناس ...
٢٥	علي عليه السلام	إنّ الصّورة الإنسانية هي أكبر حجّة الله ...
١٤٦	السجاد عليه السلام	إنّ القدر في أفعال العباد، كالروح في ...
١٤٦	السجاد عليه السلام	إنّ القدر والعمل بمنزلة الروح
٦٢	الصادق عليه السلام	إنّ الله أجل وأعز وأكرم أن يعرف بخلقه
٢٤	الباقر عليه السلام	إنّ الله خلق ... ألف ألف عالم، وألف ...

- ٥١ إن الله سبحانه خلق الشمس، ووكّل ... أحدهم عليه السلام
- ٥٨ إن أمرنا سرّ في سر، وسر مستسر، وسر ... الصادق عليه السلام
- ٢١ إن حديثنا صعب مستصعب، خشن ... علي عليه السلام
- ٦٤ إن خياركم أولو النهى قيل : يا رسول ... الصادق عليه السلام
- ٦٦ إن لله سبعين ألف حجاب من نور ... أحدهم عليه السلام
- ٨٧ أنا الأمل والمأمول ... علي عليه السلام
- ١٠٧ أنا انقلب في الصورة كيف شاء الله ... علي عليه السلام
- ١١١-١٢١ أنا عبد من عبيد محمد ﷺ ... علي عليه السلام
- ٥٣ إنا لا نخطب الناس إلا على ما يعرفون ... الرسول ﷺ
- ١١٢-١٢١ أنا من أحمد كالضوء من الضوء ... علي عليه السلام
- ١٥٩ أنتم في الجنة فاسألوا الله أن لا يخرجكم منها ... الصادق عليه السلام
- ٦٥ إنهم أعداؤنا، فمن مال إليهم فهو ... الصادق عليه السلام
- ١١٣ أنا أنقلب في الصورة كيف شاء الله ... علي عليه السلام
- ٩٩ أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر ... الرسول ﷺ
- ٩٩ أول ما خلق الله نوري ابتدعه من نوره ... الرسول ﷺ
- ٤٩ أي : إلى علمه ... بمن يأخذه ... الصادق عليه السلام
- ٨٧-٩٥ أي : موجود في غيبتك وحضرتك ... الصادق عليه السلام
- ٤٥ أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك ... الحسين عليه السلام
- ٦٩ بك عرفتكَ، وأنت دللتني عليك ... أحدهم عليه السلام

- تاسعهم قائمهم أفضلهم الرسول ﷺ ١٢٥-١١٢
- ثم من بعده سيد أولاده الحسن بن ... علي عليه السلام ١٢٤
- جاء جبر من الأخبار إلى أمير المؤمنين ... الصادق عليه السلام ١١١
- الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة الرسول ﷺ ١٢٤
- دوائك فيك وما تشعر ودائك منك ... علي عليه السلام ٢٤
- روحك من روحي، ... وبروحي نطقت قدسي ٧٦
- سبحان من هو في ملكه دائم لا يزول أحدهم عليهم السلام ٤٦
- ظاهري إمامة، وباطني غيب لا يدرك علي عليه السلام ٩٢
- العبودية جوهرة كنهها الربوبية، فما فقد ... الصادق عليه السلام ٦١
- ٨١-٧٩
- العلم نقطة كثرها الجاهلون علي عليه السلام ٥٣
- فألقى في هويتها مثاله علي عليه السلام ٨٧-٧٧
- فقد أشرك أحدهم عليهم السلام ١٥٠
- قد روى حديثنا، ونظر في حلالنا ... الصادق عليه السلام ٤٠
- كان مذكوراً في العلم، ولم يكن مكوناً الصادق عليه السلام ٦٥
- كشف سبحات الجلال من غير إشارة علي عليه السلام ٩٣-٦٣
- كل مولود ولد على الفطرة، ولكن أبواه ... أحدهم عليهم السلام ٨٣
- كمال التوحيد نفي الصفات عنه علي عليه السلام ٧١
- كنا أبدان نورانية، بلا أرواح أحدهم عليهم السلام ٨١

- كنا أشباح نور ندور حول العرش قال الحسين عليه السلام ٨٠
- كنا نوراً واحداً، نتقل من الأصلاب الرسول صلى الله عليه وآله ١١٢
- كنت كنزاً مخفياً، فأحببت أن أعرف قدسي ٨٩-٦٧
- لا يرى فيه نور إلا نورك، ولا يسمع فيه ... أحدهم عليه السلام ٧٣-٤٥
- لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء أحدهم عليه السلام ١٥٠
- لما كان متفرداً بالوحدانية، ابتدأ الأشياء الباقر عليه السلام ١٣٩-١٢٧
- ١٤٠-١٤٠
- له معنى الربوبية إذ لا مربوب، ... أحدهم عليه السلام ٦٣
- اللهم إني أسألك باسمك العظيم ... أحدهم عليه السلام ٤٦
- اللهم إني أسألك بقدرتك التي ... أحدهم عليه السلام ١٠٣
- اللهم إني أسألك من بهائك بأبهاء أحدهم عليه السلام ٨٨
- ليس إلا الله وصفاته وأسمائه الرضا عليه السلام ٤٥
- المؤمن أعز من الكبريت الأحمر، وهل أحدهم عليه السلام ٣٧
- ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله وبعده ومعه علي عليه السلام ٤٦
- ما كل ما يعلم يقال، ولا كل ما يقال ... الصادق عليه السلام ٢١
- مالك والحقيقة؟ قال : أو لست علي عليه السلام ٩٣
- ما من ذرة في الوجود إلا وموكل ... أحدهم عليه السلام ٤٧
- ما وسعني أرضي ولا سمائي، ووسعني قدسي ١١٤
- من عرف نفسه فقد عرف ربه علي عليه السلام ٨٢-٧١

- ٣٤ الرسول ﷺ ... من كان همته ما يدخل بطنه، كان قيمته ...
- ٣٧ الباقر عليه السلام ... الناس كلهم بهائم إلا المؤمن، والمؤمن ...
- ٣٧ الباقر عليه السلام ... الناس كلهم بهائم ثلاثاً إلا قليل من
- ١١٠ الصادق عليه السلام نحن الذين عنده
- ١٦٢ الصادق عليه السلام نحن السائلون، ونحن المجيبون
- ٣٩ الباقر عليه السلام نحن القرى التي بارك الله فيها، والقرى ...
- ٣٥ الباقر عليه السلام نحن وشيعتنا الناس، وسائر الناس غشاء
- ١٢٤ الرسول ﷺ وأبوهما خير منهما
- ٨١-٢٥ علي عليه السلام والاسم ما أنبأ عن المسمى
- ٨٩ أحدهم عليه السلام وباسمك الذي أشرقت به السماوات
- ٧٦ قدسي وطبيعتك من خلاف كينونتي
- ١٥٠ علي عليه السلام وفي النفس لبانات إذا ضاق لها صدري
- ٩٧-٤٦ الباقر عليه السلام ولا كان خلواً من الملك قبل إنشائه
- ٨٢-٨١ أحدهم عليه السلام ومقاماتك وعلاماتك التي لا تعطيل لها ...
- ٧٦-٧٢ أحدهم عليه السلام يا إنسان اعرف نفسك تعرف ربك
- ١٤٩ قدسي يا بن آدم بنعمتي قوييت على معصيتي
- ٦٨ علي عليه السلام يا من دل على ذاته بذاته
- ٤٧ أحدهم عليه السلام يسبح الله بأسمائه جميع خلقه
- ٣٥ الصادق عليه السلام يغدوا الناس على ثلاثة أصناف عالم

فهرس مصادر التحقيق

✽ القرآن الكريم .

- ١- أصول الكافي؛ لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي، المتوفى عام : «٣٢٩هـ»، دار الأسوة للطبعة والنشر التابعة لمنظمة الأوقاف والشؤون الخيرية، إيران : الطبعة الأولى : «١٤١٨هـ» .
- ٢- إقبال الأعمال الحسنة؛ للسيد علي بن موسى بن طاووس الحلبي، المتوفى عام : «٦٥٦هـ»، مكتبة الإعلام الإسلامي، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤١٤هـ» .
- ٣- أمالي الصدوق؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بـ«الشيخ الصدوق»، المتوفى عام : «٣٨١هـ»، مؤسسة البعثة، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤١٧هـ» .
- ٤- أمالي الطوسي؛ لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عام : «٤٦٠هـ»، تحقيق : قسم الدراسات الإسلامية، مؤسسة البعثة، الطبعة الأولى : «١٤١٤هـ» .
- ٥- الاختصاص؛ لأبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي، الملقب بـ«الشيخ المفيد»، المتوفى عام : «٤١٣هـ»، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية بقم المقدسة، الطبعة السادسة : «١٤١٨هـ» .
- ٦- الإنسان الكامل في معرفة الأوائل والآخر؛ للشيخ عبد الكريم بن إبراهيم الجيلي، المتوفى عام : «٨٠٥هـ»، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤٢٠هـ» .
- ٧- البلد الأمين؛ للشيخ تقي الدين إبراهيم بن علي العاملي الكفعمي، المتوفى عام : «٩٠٥هـ»، مكتبة الصدوق، طهران إيران، «١٣٨٣هـ» .
- ٨- بحار الأنوار؛ للعلامة الشيخ محمد باقر المجلسي، المتوفى عام : «١١١٠هـ»، مؤسسة الوفاء، بيروت لبنان، «١٤٠٣هـ» . دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، الطبعة الثالثة : «١٤٠٣هـ» .

- ٩- بصائر الدرجات؛ لأبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار؛ المتوفى عام : «٢٩٠هـ»، مؤسسة الأعلمي، طهران : «١٤٠٤هـ» .
- ١٠- تفسير القمي؛ لعلي بن إبراهيم بن هاشم القمي، مؤسسة الأعلمي، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤١٢هـ» .
- ١١- تأويل الآيات الظاهرة؛ للسيد شرف الدين الحسيني الأسترادي، للسيد شرف الدين الحسيني الأسترادي، الناشر مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤٠٧هـ» .
- ١٢- تفسير الألوسي؛ للألوسي، المتوفى عام : «١٢٧٠هـ»، «ب-ت-ط» .
- ١٣- تفسير الخياط الأعظم؛ للسيد حيدر بن علي الآملي، من أعلام القرن الثامن الهجري، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٩٨٣هـ» .
- ١٤- تفسير الرازي؛ للإمام الفخر الرازي؛ المتوفى عام : «٦٠٦هـ»، الطبعة الثالثة، «ب-ت-ط» .
- ١٥- تفسير البيضاوي؛ للبيضاوي، المتوفى عام : «٦٨٢هـ»، «ب-ت-ط» .
- ١٦- تفسير ابن عربي؛ لمحمد بن علي بن محمد بن أحمد الطائي، المعروف بابن عربي، وابن العربي، المتوفى عام : «٦٣٨هـ» .
- ١٧- تفسير أبي السعود؛ لأبي السعود محمد بن محمد العمادي، المتوفى عام : «٩٥١هـ»، دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، «ب-ت-ط» .
- ١٨- تهذيب الأحكام؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عام : «٣٨٥هـ»، دار الكتب الإسلامية، طهران إيران : «١٣٦٥هـ ش» .
- ١٩- التوحيد؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بـ«الشيخ الصدوق»، المتوفى عام : «٣٨١هـ»، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت لبنان : «ب-ت-ط» .
- ٢٠- تفسير الصافي؛ للمولى ملا محسن الملقب بـ«الفيض الكاشاني»، المتوفى عام : «١٠٩١هـ»، منشورات مكتبة الصدر، إيران طهران، الطبعة الثانية : «١٤١٦هـ» .

- ٢١- تفسير نور الثقلين؛ للشيخ عبد علي بن جمعة العروسي الحويزي، المتوفى عام : «١١١٢هـ»، تحقيق : السيد هاشم رسول الخلاتي، مؤسسة إسماعيليان، قم المقدسة، الطبعة الرابعة : «١٤١٢هـ» .
- ٢٢- حلية الأبرار؛ للعلامة المحدث الخبير السيد هاشم البحراني، المتوفى عام : «١١٠٧هـ»، مؤسسة المعارف الإسلامية، الطبعة الأولى : «١٤١١هـ» .
- ٢٣- الخصال؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـ«الشيخ الصدوق»، المتوفى عام : «٣٨١هـ»، مؤسسة الأعلمي، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤١٠هـ» .
- ٢٤- جامع الأسرار ومنبع الأنوار؛ للسيد حيدر الأملي، تصحيح هنري كربين، وعثمان إسماعيل يحيى، شركة انتشارات علمي، إيران : «١٣٣٨هـ» .
- ٢٥- الجواهر السنية؛ الجواهر السنية؛ لمحمد بن الحسن بن علي بن الحسين الحر العاملي، المتوفى عام : «١١٠٤هـ»، الناشر: مكتبة المفيد، قم المقدسة. «ب-ت-ط» .
- ٢٦- الذريعة إلى تصانيف الشيعة؛ للأغا بزرك الطهراني، دار الأضواء - بيروت لبنان - الطبعة الثانية . «ب-ت-ط» .
- ٢٧- روضة الواعظين؛ لمحمد بن الحسن الفتال، المتوفى عام : «٥٠٨هـ»، الناشر دار الرضي، قم المقدسة . «ب-ت-ط» .
- ٢٨- روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات؛ لميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري، الدار الإسلامية، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤١١هـ» .
- ٢٩- الرسائل المهمة؛ لميرزا حسن كُوهر، المتوفى عام : «١٢٦٦هـ» .
- ٣٠- سير أعلام النبلاء؛ للشيخ محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق : شعيب الأناؤوط، ومحمد نعيم العرسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤١٣هـ» .
- ٣١- شرح العرشية؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْرُسُ، المتوفى عام : «١٢٤١هـ»، تحقيق : صالح أحمد الدباب، الناشر : مؤسسة شمس هجر، ومؤسسة البلاغ، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤٢٦هـ» .

- ٣٢- شرح الفوائد؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْرُجُ، المتوفى عام :
«١٢٤١هـ». «حجري» .
- ٣٣- شذرات الذهب؛ للشيخ عبد الحي بن أحمد العكري الدمشقي، دار الكتب
العلمية، بيروت لبنان . «ب-ت-ط» .
- ٣٤- الصراط المستقيم؛ لعلي بن يونس النباطي البياضي، المكتبة الحيدرية، النجف
الأشرف : «١٣٨٤هـ» .
- ٣٥- عوالي اللآلي، لابن أبي جمهور الأحسائي، المتوفى في : «القرن العاشر»، دار
سيد الشهداء عليه السلام، قم المقدسة : «١٤٠٥هـ» .
- ٣٦- عيون أخبار الرضا عليه السلام؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن
بابويه القمي، المعروف بـ«الشيخ بالصدوق»، عام : «٣٨١هـ»، منشورات
الشریف الرضي، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٣٧٨ ق» .
- ٣٧- علل الشرائع؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي،
المعروف بـ«الشيخ بالصدوق»، المتوفى عام : «٣٨١هـ»، مؤسسة، بيروت لبنان،
الطبعة الأولى : «١٤٠٨هـ» .
- ٣٨- غرر الحكم؛ للشيخ عبد الواحد الأملي التميمي، «ب-ت-ط» .
- ٣٩- الفصول المختارة؛ للشریف المرتضى، المتوفى عام : «٤١٣هـ»، تحقيق : السيد نور
الدين جعفریان الأصبهاني، والشيخ يعقوب الجعفري، والشيخ محسن الأحمدي،
دار المفید للطباعة والنشر، بيروت لبنان، الطبعة الثانية : «١٤١٤هـ» .
- ٤٠- فهرس كتب المرحوم الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُجُ؛ للشيخ أبي القاسم
الإبراهيمي، کرمان : «١٣٦٧هـ» .
- ٤١- الفصول المهمة في أصول الأئمة؛ للحر العاملي، المتوفى عام : «١١٠٤هـ»، تحقيق
: محمد بن محمد حسين، مؤسسة معارف إسلامي إمام رضا عليه السلام، الطبعة الأولى
: «١٤١٨هـ» .

٤٢- قرب الإسناد؛ لأبي العباس عبد الله بن جعفر الحميري، من أعلام القرن الثالث الهجري، تحقيق : مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤١٣هـ» .

٤٣- الكنى والألقاب؛ للشيخ عباس القمي، تقديم : محمد هادي الأميني، منشورات مكتبة الصدر، طهران إيران، الطبعة الخامسة : «١٤٠٩هـ» .

٤٤- مجمع البحرين؛ للشيخ فخر الدين الطريحي، المتوفى عام : «١٠٨٥هـ» .

٤٥- معارج اليقين في أصول الدين؛ للشيخ محمد بن محمد السبزواري، من أعلام القرن السابع الهجري، تحقيق : علاء آل جعفر، مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، الطبعة الأولى : «١٤١٣هـ» .

٤٦- المحاسن؛ لأبي جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي، الناشر : دار الكتب الإسلامية، «ب-ت-ط» .

٤٧- مفاتيح الأنوار؛ للعلامة الشيخ محمد آل أبي خمسين، المتوفى عام : «١٣٦٦هـ»، تحقيق وتعليق : الشيخ عبد المنعم العمران، توزيع دار المحجة البيضاء، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤٢٤هـ» .

٤٨- مفاتيح الجنان؛ للشيخ عباس القمي .

٤٩- مناقب أمير المؤمنين عليه السلام؛ للحافظ محمد بن سليمان الكوفي، من أعلام القرن الثالث الهجري، تحقيق : الخبير العلامة الحاج الشيخ محمد باقر المحمودي، مجموع إحياء الثقافة الإسلامية، قم المقدسة، «١٤١٢هـ» .

٥٠- مناقب آل أبي طالب؛ محمد بن شهر آشوب المازندراني، المتوفى عام : «٥٥٨هـ»، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف : «١٣٧٦هـ» .

٥١- المسترشد؛ لمحمد بن جرير بن رستم الطبري الإمامي، المتوفى في أوائل القرن الرابع الهجري، تحقيق : الشيخ أحمد المحمودي، مؤسسة الثقافة الإسلامية، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «ب-ت-ط» .

٥٢- مقتضب الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر؛ للمحدث الشيخ أحمد بن عبيد الله بن عياش الجواهري، المتوفى عام: «٤٠١هـ»، مكتبة الطباطبائي، قم المقدسة. «ب-ت-ط» .

٥٣- مستدرک سفينة البحار؛ للشيخ علي النمازي الشاهرودي، المتوفى عام: «١٤٠٥هـ»، تحقيق: الشيخ حسن بن جمعة النمازي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدسة: «١٤١٩هـ» .

٥٤- مجموعة الرسائل؛ للسيد كاظم الحسيني الرشتي رحمته الله، المتوفى عام: «١٢٥٩هـ»، «حجري» .

٥٥- مشارق أنوار اليقين في حقائق أمير المؤمنين عليه السلام؛ للحافظ رجب بن محمد بن رجب البرسي الحلبي، المتوفى في حدود: «٨١٣هـ»، تحقيق السيد جمال السيد عبد الغفار أشرف المازندراني، انتشارات الشريف الرضي، الطبعة الأولى: «١٤٢٢هـ» .

٥٦- مدينة المعالجز؛ للسيد هاشم البحراني، المتوفى عام: «١١٠٧هـ»، تحقيق الشيخ عزة الله المولائي الهمداني، مؤسسة المعارف الإسلامية، الطبعة الأولى: «١٤١٣ق» .

٥٧- من لا يحضره الفقيه؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـ«الشيخ الصدوق»، المتوفى عام: «٣٨١هـ»، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم المقدسة، الطبعة الثانية. «ب-ت-ط» .

٥٨- مصباح الكفعمي؛ لإبراهيم بن علي الكفعمي، دار الرضي «الزاهدي»، قم المقدسة: «١٤٠٥هـ» .

٥٩- مستدرک الوسائل؛ للحاج ميرزا حسين النوري الطبرسي، المتوفى عام: «١٣٢٠هـ» أو «١٣٣٠هـ»، مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث العربي، بيروت لبنان، الطبعة الثانية: «٤٠٨هـ» .

- ٦٠- مختصر بصائر الدرجات؛ للشيخ عز الدين الحسن بن سليمان الحلبي، المتوفى في القرن : «التاسع الهجري»، تحقيق : مشتاق المظفر، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤٢١هـ ق» .
- ٦١- مصباح المتعبد؛ لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عام : «٤٦٠هـ»، مؤسسة فقه الشيعة، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : «١٤١١هـ» .
- ٦٢- مصباح الشريعة؛ الإمام جعفر الصادق عليه السلام، المتوفى عام : «١٤٨هـ»، مؤسسة الأعلمي، بيروت لبنان : «١٤٠٠هـ» .
- ٦٣- نور البراهين؛ للسيد نعمة الله الجزائري، المتوفى عام : «١١١٢هـ»، تحقيق : السيد الرجائي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤١٧هـ» .
- ٦٤- هداية الطالبين؛ لمحمد كريم الكرمانلي : «١٣٨٠هـ» .
- ٦٥- وسائل الشيعة؛ للشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي، المتوفى عام : «١١٠٤هـ»، دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، الطبعة الخامسة : «١٤٠٣هـ» . ومؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، قم المقدسة، الطبعة الثانية، «١٤١٤هـ» .

فهرس المواضيع العامة

الموضوع	الصفحة
حياة المصنف تَدْرُسُ	٥
صورة المخطوطة	١٢
تمهيد	١٩

مقدمة المصنف تَدْرُسُ

مقدمة في اختلاف مشاعر الناس	٢٣
-----------------------------------	----

المسألة الأولى

في شرح معنى العبودية جوهره كنهها الربوبية	٦٣
---	----

المسألة الثانية

في أول خلق خلقه الله تعالى في الوجود	٩٩
--	----

المسألة الثالثة

في معنى الطينة التي خلق منها أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم	١٢٧
--	-----

المسألة الرابعة

في بيان معنى سر الأمر بين الأمرين	١٤٥
---	-----

المسألة الخامسة

في حقيقة المعاد وحشر الأرواح والأجساد	١٥١
---	-----

فهرس الآيات الكريمة	١٦٩
---------------------------	-----

فهرس الروايات الشريفة ١٧٥

فهرس مصادر التحقيق ١٨١

فهرس المواضيع العامة للكتاب ١٨٩

فهرس أعمال المحقق ١٩١

من أعمال المحقق

- (١) السلوك إلى الله ﷻ .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٣هـ» . والثانية : «١٤٢٥هـ» .
- (٢) مسائل حكمية «أجوبة مسائل الشيخ محمد القطيفي» .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٣هـ» . والثانية : «١٤٢٤هـ» .
- (٣) أسرار أسماء المعصومين عليه السلام .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٣هـ» . والثانية : «١٤٢٤هـ» . والثالثة : «١٤٢٦هـ» .
- (٤) خصائص الرسول الأعظم ﷺ والبضعة الطاهرة عليها السلام .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٤هـ» . والثانية : «١٤٢٦هـ» .
- (٥) العصمة «بحث مفصل في عصمة الأنبياء والأئمة عليهم السلام» .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٤هـ» . والثانية : «١٤٢٩هـ» .
- (٦) أحوال البرزخ والآخره .
برؤية : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٤هـ» . والثالثة : «١٤٢٥هـ» . والرابعة : «١٤٢٩هـ» .
- (٧) الأربعون حديثاً .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره .
سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٥هـ» .

٨) أسرار العبادات .

تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٥هـ»، والثالثة : «١٤٢٦هـ» .

٩) القضاء والقدر .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٦هـ» .

١٠) شرح العرشية .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٦هـ»، والثانية : «١٤٢٧هـ»، والثالثة : «١٤٢٩هـ» .

١١) رسالة الطبيب البهبهاني .

تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٧هـ»، والثانية : «١٤٢٨هـ» .

١٢) الرسالة الوعائية .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٨هـ» .

١٣) الرسالة العلمية .

تأليف : الشيخ علي نقي بن الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٨هـ» .

١٤) شرح رسالة التوحيد .

تأليف : الشيخ علي نقي بن الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُسُ .

سنة الطبعة الأولى والثانية : «١٤٢٨هـ» .

- (١٥) بدائع الحكمة . «رسالة عبد الله بك» .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٩هـ» .
- (١٦) درر الأسرار . «رسالة ملا محمد رحيم خان» .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٩هـ» .
- (١٧) المعاد الجسماني عند الشيخ أحمد الأحسائي قدس .
تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحسائي قدس .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٩هـ» .
- (١٨) شرح وتفسير آية : ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ .
تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحسائي قدس .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٩هـ» .
- (١٩) معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٩هـ» .
- (٢٠) قصة نبي الله موسى عليه السلام مع الخضر عليه السلام .
تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحسائي قدس .
سنة الطبعة الأولى : «١٤٢٩هـ» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ