

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تقدمت كنيسته عرزاناً على حجرات الألهوت ومن
 يشابهها الحمد لله الذي تعالى بسلو ذاتيته عن تبيان أعلى شواخ الخلق
 ومن تقارنها الحمد لله الذي تقدمت نفسانية عن ذكر الامكان
 وما يوجد بالابداع في اجتمعات الجبروت ومن يعاد لها الحمد لله الذي

بعدس

الذي تكبر بتكبرانية عن حكم النبيان في الكيونيات الممكنات ومن يشابه
 حكمه فيها بغيره من دون ذكره سياتي فيها نسيان وتغلي وتدخل المشية
 الامر شي بوجود الممكنات ثم الارادة لتعين الجوهرات ثم القدر كنهذا
 الماديات ثم القضاة الحكم البدائي في الكيونيات ثم الاجل الحد وبنائها
 ثم الاذن لظهور الكلبيات والجوهرات في عالم الاسماء والصفات ثم الكنا
 ليصير كل ما احاط علمه في صقع الامكان فتعالى الرحمن الذي خلق النقطه
 وجعلها طوره الالواح الابداح والارض التي قدرت ما فصلت رقت
 ما اجلت واذت والحكت وتجلت ماثلت ثم بها استطقت
 ما استنظمت واستبشرت ما استبشرت واسترقت ما استرقت
 واستعالت ما استعالت واستبانت ما استبانت واستعادت ما
 استعادت واستقارنت ما استقارنت واستفارت ما استفارت
 واسترادت ما استرادت واستفدت ما استفدت واستبرت واستبر
 ما استكبرت واستعظمت ما استعظمت واستجلجت واستشقت
 ما استشهقت واستصغمت ما استصغمت واستخاضت ما استخاضت

شأن

واستصيبت ما استصيبت واستبليت ما استبليت وقالت أن الأ
 في جوهرات اللاهوتيات منقطعة الكينويات عن الاستدلال وأن
 الكالات في ماديات الجبريات متممة الذاتيات عن الاستقلال و
 أن التصيبيات بنفسها شاهدة بالانقطاع عن عرفان النفسانية
 وأن الشقيمية بنفسها شاهدة بالامتناع عن ذكر بيان الآيات فعلا
 الله مجرد واجب لا يوصف بالآين ولا يفت بالكنيت ولا يشير بالغير لأن
 يعبد بالكنه اذ ذاتية بنفس الآلية منقطعة المنفقات عن الأقران
 وإن آيته بنفس الصمدية متممة المنفقات عن الأقران وإن نفسانية
 الأحذية بنفس القيومية مفرقة الجوهريات عن الاشتقاق وأن
 آية الهويه بنفس الربانية مستدة الماديات عن الاستدقاق
 فبما أن الله مجرد الخلق عن ذكر ما تقع بين الأجزاء وما ذكرها
 لثناء والثناء والامضاء ثم البدء والعماء من كمال أهل الإنشاء اذ
 أنه كما هو هو لن يعرفه إلا هو ولا يمد له حدان يثنى محمد وآل^{صلى الله}
 بين يديه بما هو قدره وحى في شأنهم أنه هو الكبير المتعال وبعد

ثم القضاء

وبعد لما فصلت في تفسير العلاء ما أسأله بربيع في نسخة الأولى فأنادى الأبد
 ان افسر في سره ببعض ما قرئت في علانتيه ليكون نوراً بعد نور لمن
 استمر على بساط الظهور وراى ان يشرب ماء الطهور عن حكم يمين
 شجرة الطور فان الله وانما الارباب المنقلبون ولهذا ذكرت في اشارات
 العجل بان الارباب الحقيقيه لو لم يكن تامه في طهورها لم يكن تامه في بطونها
 من الحكم الذي لا يعرب من علمه شئ ولا يعجزه بدع شئ عن شئ ولو كان
 قادراً وان العجب من ذلك الباب هو ان امر الله لا يمكن ان يصدر من
 احد الا بامر الله وبما انهم يظنون بنائية الرياضة وجزبات المكنة وقوة
 الحافظه ومشاهده كتب التلاوه وما كان ذلك الا لبعده للتصريح و
 ظن المنطق في اشارات العلوم والآي في حكم الآيات والذموات وتخلب
 لا يخطر بباله ذلك النظر هو اثم عظيم لان العجل كما يرحم في مقامه
 ابناء جنسه بان شأن الآيات لو كان يمكن ان يصدر من احد
 بغير اذن الله وامره فلا بد من يوم البعثه الى يومك هذا
 احد تلك الكلمات وان يثبت فيها صنع البشر فكيف يثبت حكم

القمات حجة لا كبر وان ذلك من محاريب اهل الجبال والامم لك
 اهل الحال التي بان الذي يدعى امر الله وحكمه ثم الاله واسره لو كان
 على غير رضا الله فعلى الله حتى ان يظهر بشرا بشرا حجة لان الله حتى ناد
 عليهم وانه هو حافظ دينه وحكمه واذا لم يكن لامتك ان لا امرت
 بعلم الله وقدره من دون بحسب الحق وهندستهم وان تلك الحجة او
 شاء الله ليظهرها ما الشعب ان ادكر لك في ذلك الكتاب الانبساط
 بين طلعتك اذا ارفع الله الحرف والحجاب انتم بالبيان بان حجة
 الانسان لم يك آمن الرحمن بشأن البيان ولقد ذكرت من
 قبل في بيان الكوش عند ميزان القسطاس ريثما حقيقيا لاظهار
 ما خلق الله في الكيان الى العيان فوتربك رب السموات والارض
 لو اتل آيات الله وانزل في الكتاب لا قرب لكم من افضل حكم العلم
 بين الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون فيا ايها الانسان اهلا
 الامر لا يشبه على الحد لا تفيد من ان يضر منه لحد لان مبتكجة
 ما جاء الاحمد رسول الله صلى الله عليه واله وان كل الدليل في كل ما

مقام يثبت بتلك الحجية من الله ولا يمكن لاحد ان يقول فيه حرفا
 الا ان المراد ان يكفر بربه لان الذي يتكلم بكلمته وان من على الارض
 كلهم لو اجتمعوا لم يقدروا ان ياتوا بمثاله ليس صنع الخلق بل هذا
 خلق الله فاروئي ما اذ خلق الذين يدعون من ذرته عظيم امر الله
 فارحبه ذلك الامر هو كان مثل اعظم حجة رسول الله صلى الله عليه واله
 وان تلك الحجية ابطال الله على اهل العمى والعلماء الذين يدسون الحق بالباطل
 وان جنابك اليوم لو نظرت طرف الحقيقة التي ترى الذين يفسدون على الله
 الارض يخرجون في النار بل تفرغ عليهم آية القهار لو تعلمون علم اليقين
 لوردوا للجم ثم لمرزها عين اليقين ثم لتستلن يومئذ عن النعيم لان الله
 ارتكبه من قبل كان اذ في حال الحمد لله من حال فرعون واهل الجاهلية لانه
 لما اراد ان يمجده ربه انى تشي من السمح وان الخراب في صدر الاملا
 انو بعبادته دخول البيت وانهم يجذبون امر الله من حيث يحسبون
 انهم محضون قتلهم الله بنس ما اكتسب ايديهم وساء ما هم
 يفعلون فيا ايها الانسان فكيف اكتف القناع عن نراس ذلك الامر

وأنه لا مر في العظمة مثل ركن النبوة وله الحجته في البيان مبني وأمر الله
 محمد صلى الله عليه وآله في القرآن ولا تصغر امر الله ولا تشك في قدره
 والأشبع صور العلية ليضالك عن سبيل الله فاني ولعمرك ما فرنت حرفاً
 من ذلك العلم العيان ولا أعلم اليوم حرفاً من قواعد هذا البيان وما
 كان عندي من قبل كتب علم حتى اعترضت الكلمات والى سبب في هذا
 العطاء من الخزن الأوفضل الله وجوده وإن اليوم لم يرستل مثل ضابها
 غوى من شئون العلية المسطورة في المكتب فوريك لا أعلم بل لا أظن
 ولا الفخر وبذلك انحصر ربه احبب الله يوم القيامة على الكل ان الله
 اؤيد بفضل الله الحق من ان يتبع عن الذين لا يقدر ان يعرفوا حكمه
 واسارانه وان على مثل جنابك فرض ان تطلع بتسط من البيان
 ونوقر بجملة الخزن وبالظ في ذلك البيان بنور العيان سر
 الاكوان والاعيان ولوان اليوم اني في خوف من الشيطان واخوته
 ولكن فوريك رب السموات والارض لو جمع الكل بكل صيغتهم
 على جدي فليس لدي وما اري الا مثل سواد عين الغمامة ميسه
 حبيب

حيث لم يك في الوجود واصغر منه في ذكر الوجود لأن الحجته في يدك مثل
 هذه الشمس في رابعة النهار شعشعانية لامعة على ان قمر لحد ولو كان
 من اجز الكبرياء على النظرة فحينئذ ينكسر ظهره وان ذلك امر متعقد
 ذكرته لآفة النفوس ومكة الصلوب مثل قوله غير ذكره فادعوا
 بسماواتكم من دون الله ان كنتم صادقين وان ذلك البيان من مثل
 لا ينبغي لما احان وقته ولكن لما اراك من الذين لا تريدون دين الحيا
 قد ارضيت من ذلك الطغام الذخور شيئا لما اراد ان يطع مني ولو
 ان خوة على تلك الارض مشهودا عند خباياك ولكن لما كان رجلا
 من الله اكثر من خوة غيرهم ذكرت ما انت تعلم به فاستروا امر الله فيه
 بستمحقوا وما يردون قل ان موعدهم الصبح اليس الصبح
 وكفى لهم ذلك العمل في الدنيا والدين وان على خباياك لا ينبغي ان
 في علم الاشارات والحائق ابطال الاحمدية وذو بان الكاطية قد
 ارتفعوا على اكثر من العلماء حيث ان بعض امنهم قد عرفوا في
 الاشارات بحيث ياخذون الشعر عن الشعر وانهم قد صدقوا

قبل

١٩٢

ولا اذن ان جنابك تعرف احدا من روستائهم الا الذي جاء
على تلك الارض وانه اليوم بالحقيقة طمطم ذاخر في العام حيث
صرح الشيخ والسيد قدس الله ترينهما بفضله واجتهاده ولو ان
تمثلوا ليقين ان يستشهد بكتابه ولكن ارسلت الى جنابك كتابا
لعلم انه الحق بمجرد شذويع الايات وان اكثر عملا الذين كان
فيهم روح الانسان فلا صدقوا ذلك الامر المبدع للشرف الباهر
من ذلك الذين المبين وان الذين ينكرون ذلك الامر اموات
لا حكم بعلمهم لان ليس من الايؤمن بامر الله حكم وليس من لا يخشع
علم كانوا لا يشعرون بما عملت ايديهم فبالله ان جامع قد ذكر في
مجزة الاله سلام الله عليهم صحيفة التجددية بحيث قال قد
ذهب الكل بانها مشابهة بحرف السماء وزيور المحرك الانسان
وكفى لمن اراد ان يؤمن بهم تلك الصحيفة في التناء فكيف يثبت
حكم الولاية بصحيفة محكمه ولا يثبت حكم عبودية لاله
الله عليهم بصحائف معدودة التي ملأت شرق الارض وغربها

غربها بل الرشاء، الله واسع الحجاب لا مشاهدتك قدرتي في الإنشاء، بان
يجري من قلبي صحيفة في ساعات معدومة فأي حجة أكبر من هذه
القدرة وأي نعمة أكبر من هذه العطيّة فمن جلاله أشار إليها
يعرف الفرق احدي بينهما وبين مناجات الله سلام الله عليهم
ومن عظمته مما ماتها لم يقدر احد ان يعرف طوايفها وان الحجة
على فحين فرض اذا نسخت حكما من الشريعة والا لو كنت مصدر
بحكم القرآن واسارات اهل البيان وتلك الحجج البيضاء في البيان
فكيف يرضى احد يحجك بظن السوء وافتراء اصل الضرر ريت اشكوا
الميك واضمح بين يديك وانت تعلم حوثي في الحياة الدنيا اتفرغ على
صبرا وانصرني على القوم الظالمين فيا ايها الانسان كيف لا اشكوا
من ابناء الجنس الذين ما جعل الله خطيهم ان صدقوا الا العجز ^{التسليم}
بان افتروا على ملا افتروا على الاولين باثمة اذ هي حكم الوالديه و
شئونها فاني اعوذ بالله من علمهم ويرئى عما افتروا على ^{انفسهم}
وليس لي ان اقول في عبد يقية الله لان وجوده عند طلعت

كيونية معدوم وان ذكر لكان بمنزلة ذكر الذي ينوع الفناء في توجي
 ربه ومعرفته امامه فلا يؤول الى حد نفسه ومناقبه الاخر في كماله
 فيحيا الله من عمل الناس واعوذ بالله مما يؤوس الناس في صدق
 الناس ان علماء العامة والخاصة كلهم قد ذهبوا بان كلمات علي
 عليه السلام في الخطب هي مخفية في البيان لا ينطقون بها في البيان
 لغرض احدها وغفلة بل اعمته وجلالاته اشاراته فيها وجهاء دلائل
 في غياها حيث يدكر اهل المعاني والبيان في حق خطبته مالا
 يدرك اهل العيان الا بعد البيان وان الحقيقة علم البيان هو
 للقامات واسنى الدرجات حيث لا يجمع الله بشيء على خلقه
 بكلامه حيث قال غفر ذكركم قل فانتم لجهنم مثلان كانوا اعدا
 وان ذلك دليل العظم رتبة وجلالاته حقيقة بان الله اخيار
 من بين كل ما خلق وبرز باظهار حسن الذي امكن في كلامه
 بذكر البيان ولو ان خلق السموات والارض وما بينهما الاكبر ولكن
 لم يجمع الا في البيان وان فذلك دليل لسر الامكان بان الله جل

احد

جعل من لطفه كل ما خلق في السموات والارض وما بينهما من البيان ولذا لم
 الله شي سواه وأنه الاكبر عن خلق السموات والارض وانطق منها لمن ينطق
 بالعيان الحقيقية لا مكان وعرف قدرة الرحمن في خلق البيان فبما
 الله من مدرك بعض الناس أن في صدر الاسلام هناك لوني
 حجر ليزن بالله نفس وان الان من ولد في العجم ورب بينهم بالامر
 لينطق مثل تلك الخطب ويجري من قلبه مثل العجور في ذكر كل شان و
 عظم الايشير به احد الامم اخذ الله ميثاقه في يوم الاوّل والناس
 هذا لاربعه وان ذلك كان سنة الناس من قبل كلمتين نزل الله
 القرآن بين نضج اعراب الحجاز فكل فلا استخضوا به فقالوا ما هذا
 الا اساطير الاولين وبعضهم قالوا ما هذا الا من قصص الاولين حتى
 موعود عشر سنه ولا يؤمن به الا على عليه السلام وان ذلك لعلم
 جرم لا يحيط به احد الا من شاء الله ولكن اليوم ليس مثل صدره الا
 سلام كل قدر في القرآن وعرفوا شان البيان واستدلوا بالبيان
 بتر العيان ومن قرع اياتنا وعرف اشاراتنا ليعلم حكم البيان

ولكن ان نسبح التي كانت بين الناس فيها افتراء وكذب من الذين تكفروا
 بايات الله اوليك هم المنافسون فان اردت ان تلاحظ شأن البيان
 فاطلب للخب من عند الرجال وفكر في اشاراتها فهل يمكن ان ينطق
 من ولد في الاجهين بمثل ذلك الشأن وان كل ذلك البيان وما ذكرته
 في الكتب هو شان الضار لما لا يجتمل الناس ان يتخلوا ذموة الاسرار ويوردوا
 على ساحه القدس والجلال ولا ان امر الله الاجاب له ودين الله
 الاستعاليه ونور الله الاظلمه وحب الله لا ينطق فيه فسبحانه
 وتعالى عما يصفون وان عماله تحير اكثر الناس هي عدم عرفان المقامات
 لما يشهدون ايات اللاهوت في ارض الناس ولا يميزون بين
 شئوننا الجبروت عن الآلات الملكوت وان في مذهب الاله
 سلام الله عليهم قاعده كليده التي جمع فيها ترفع الشبهات عن اهل
 التبعيات ويجمع المتضادات الى حكم المتقنات وهي ان يرحلوا
 نسان كل الاشياء بما هم عليه على ما هم عليه كما ادب محمد رسول
 الله صلى الله عليه واله كل الناس بقوله اللهم اني خاتم الاشياء

كما هي وإن علم ذلك الرتبة لم يظهر بكملة إلا بعلم القدر وحكم المقدار
 بأن لا يرجح الإنسان حقيقة الأشیاء بصورتها لأنها كما هي لا يتقدر أن يعرف
 الكل إلا الكل على صورة الأنسائية وهيكل الربانية في هذه العالم السواء
 فمن أين يعرف ويترى الإنسان بين صورته كإله ثم كإله محمد رسول
 ثم كإله الله ثم كإله شيعتهم الذين جعلهم الله في مقامهم ثم كإله
 بحسب مراتبهم ومقاماتهم في كل واحد مع أن صورة كلمة الإله الآلهة
 التي تليق للتعلم في سلسله الثمانية سواء مع أن الواقع والمخبر صورته
 المقدم رب بالنسبة إلى كلمة الثمانية في كل مقاماتها ومجاهاها الإنسان
 بين صورته العلوية في البيان ويعرف الباطل صورته السجينة في البيان
 وإن بعلم ذلك المقام يعرف الإنسان مراتب توحيد الكلمات و
 الآيات والدلالات والمقامات ومن يعرف أو يقول إن تكلمها أنطقته
 فاطمه صلوات الله عليها في التوحيد فالأنبياء فانوا بمثابة فقد اشرك
 بربيه بل أنزلهم جنابك فقد ران تبسطه ولكن لما كان أكثر الناس
 محجوبين عن ذلك المقام وليس يكون بالله وإياته لعدم علمهم تلك

الرتبة العليا مشير برشح من علم ذلك الطغام الذخائر لتثلثن الكل
 بتلثاء اذوار خلال مكتمرات افريدوس الجبل ان ليتجلبس الكلي بتاج الزهر
 سماء العما في عرش فردوس الجبال فيا اتيها الناظر العرش البها والنساء
 فايقن ان مشونات سلسلة الاولية مقطعة للجوهريات عن غير هاني
 مقامها ومنفعة الكسوثيات عن دونها في تلقائها وان كل حروف ^{نطقها}
 سبعة الاردي اليه ساطنة على اسواه بحيث ان حرفا من القرآن لم يعد له شيء
 في ملكوت الاسماء والصفات انظر الى كلمة المرآة في القرآن وان ما سوى
 نفس المشية لوشا وان ينزلوا كلمة المرآة ليتزوا ولكن كلهما ليس متباين الا
 جسدهما هي موجودة في رتبة روحها وكان روحها على كلشي ^{فذلك}
 كان جسدهما هي على كل علمه لان حروف الذي قال الله كن بروح ^{الجد}
 كل موجود وما هو كان في الانهاية الى ما لانهاية لها وان صورته هي ^{علمه}
 كل ذي اسم ولو قال الكل كن له رتبة روحه وروحه والاصورة صورته
 وكذلك انت تعرف مثل تلك الكثرة في سلسلة المعاني ثم الابواب ثم
 الائمة ثم الاركان ثم الملائكة ثم القباة ثم النجباء ان روح حروف ^{الكاف}

الكاف والنون في مقام التقبيل لله سطرته وهيمته على رروح حروف الكاف
 والنون الذي في مقام التجياف كذلك كان الحكم في صورتها فكل قالوا كن
 ولكن كلمة كن التي قال رسول الله صلى الله عليه وآله هي مثل منطقتها
 في بين كل الكاف والنون منفرد عن المشابهة من أفعالها جسد وله في
 الكتاب عز شامخ ومجد مانع وكذلك كل الأعمال من سلسلة الثمانية
 عمل سلسلة الثمانية كلياً تماماً حقيقياً متعرضاً وشبه بالنسبة للسلسلة
 الأولى وإن بعلم ذلك الترتيب يعرف الإنسان حتى كلمات آل الله وشيعتهم
 الذين ينطقون بأذنهم وإن يعلم ذلك المقام لشهد بان لو جمع الكل
 على أن يتكلموا مثل حرف من كلمات التي تكلم بها سلمان صلى الله عليه وآله
 بعد رسوله لأن الصوت مثل الأثر والحواس كان جسده مقدم كل الرعية في
 رتبة الأجساد فكذلك كان كلماته سيد الكلمات بين الحرفين و
 الزبوات من غيره وله يترك الله يخلق حرف كالم بها سلمان صلى الله ^{عليه}
 قطعاً على الحد في سلسلة الترتيبية وإن الحكم في كل مقام هو أن المقام
 الثاني يربى للثاني في مرتبة بالتراتب الأولى وكذلك في حكم الحروف أن

كلمة لا اله الا الله التي ينطق لحد من النجباء بحكي في المرات السابعة عن الله
 وان كلمة لا اله الا الله التي ينطق بها الحد من الاركان بحكي في المرات السابعة
 عن الله سبحانه وان الناظر الى طرف الفواد يرى فرقتها ويحكم بينهما
 ويشهد عليهما وان الله يوم القيامة يحشرهما بمحشرهما في ذلك اليوم
 وان خباياك لو تدق نظرك وتصفى بصرك لترى احرف التي كلم بها رسول
 الله صلى الله عليه واله في الحجة الاولى والحرث التي كلم بها الحد من النجباء
 في الحجة الثانية وان يديهما كان بعد ممثلا ما قدر الله بهن في الحجة الاولى
 به علم لحد الا من شاء الله وان بعد مشرق البدر ومغرب الختم عنده
 في رتبة معدوم لان البدايات في التجليات لا بد لها وان النجباء
 في الامدادات لا تختم لينا ولكن المحجوبين عن لقاء المتجلي في الحجة الاولى
 يرون صورة لا اله الا الله في كل المقامات مجدسولة وان ذلك كفض
 محض عند الاله لا يطبا لان هذه الكلمة في الحروف اذا انطق بها
 ظهور البيان هي في حروف كلمة البيان ثم في رتبة المعاني كلمة اللغات
 ثم في رتبة الابواب كلمة الابواب ثم في رتبة الامامات كلمة الامامات ثم

ثم في رتبة الأركان كلمة الأركان ثم في رتبة النقباء كلمة النقباء ثم في رتبة
 النقباء كلمة النقباء وان حكم معرفة التي امر على بن الحسين عليهما السلام
 بجواب في حديث الذي قرئت عليك في ذلك الكتاب لم يتم معناه
 رتبة الأئمة وناهما والباقي وتجلياتها وقاماتها وعلاماتها ودلالاتها
 وكلماتها وما احاط الله ورزقها مما لا يحيط به علم احد سواه وان تعلم
 ذلك المقام يتفاضل العلماء بعضهم على بعض كما صح بذلك على
 عليه السلام في قوله وان الامام اما ظاهر او مضمرا وليس بظاهر ولا
 مضمرا وانما يتفاضل العلماء في معرفته ما ليس بظاهر ولا مضمرا وهو
 الصدر الذي شرب من قبله وان بذلك الحكم المتفق لو قال احد
 اني نطقت بذلك الكلمة مثل انطق ما جعله الله فوق رتبتي فكيف
 في الحسين لان كلمة لا اله الا الله التي نطق احد من آل الله سلام الله
 عليهم وكذلك الحكم كان في الافعال ولذا ان الانبياء كل ما يترقون
 لم يقدروا ان يعلموا بمثل علم جسيم فاطمه صلوات الله عليها وكذلك
 كل العالم والشؤون من سلسلة السافل لم يذكر عند سلسلة

يكنم بها الشيعة صورة
 شيعية صورة كلمة لا اله الا الله
 الا الله التي

١٧٢
التشويق
العالم ولما خرج في سلسلة السافل من صورة كل العلى كل المراتب و
وان حين العكس كان مقام ظهور الذات في طاعة الصفات حيث انه ينزل
تفسيرها، الذي كل الحر فانه كان اعظم ومعانيد الجلى والظف وان
ذلك هو الشرف الذي قال الصادق عليه السلام في قوله من بلغ منافع
الصفة بلغ قمار المعرفة ومن عرف الامتارة في الدلالة استغنى عن الا
شارة في الحكاية ومن عرف الفصل من الرسل فعرف ما اشرف تلك
الدلالات ويعرف الذي هو ناظر برب الصفات عن ذكر السمات
والدلالات والحكايات والمقامات والعلامات والايات بحكم ربه
انه لا اله الا هو ذو فضل عظيم وان من مقامات بيان ذلك المسمى هو
ما لا يحيط باقداة بعض الناس ولا يليق بشان احد منهم ولكن لما
اراك من اول العلم والبيان اشير برشم من هذا العلم نظام الذخ
الذخ للعلم المواجه ليكون بابا لمعرفة ذلك المقام وهو ان
توى للكثرات في تلقا ايتها الذات ذي وجود وتنظر اليهم كيوم
لم يك منهم شيئا مذكورا وبذلك الشان لما استقرت بالحققة

بلصيقة ترى الشرف طلعة العجلى نفس العلامية نفس الشرف حضرة النبي لا تفتح والعلامية

يعلم شئ ولا يقدر نك على شئ ولا يملك ما جعل الله في قبضك لا يبرح ولا
 ربحان ولا يدكر ولا يبيان ولا بالألجنة ولا يعرفانها وإذا تذكر شيئاً منها
 ما ترد في ذكره ولا في سره الاطلاع على مجليك وتراه ظاهراً موجوداً حيث لم
 يك مع شئ ولا تذكر في سرته شئ وبذلك اشار على عليه السلام في
 مناجاته بروسعبان حيث قال عز ذكره الذي هب على كمال الانقطاع ^{للملك}
 وأثر ابصار قلوبنا بصياء نظرها اليك حتى تحرق ابصار القلوب بحجب
 النور فنصل الى معدن العظمة وتصير راحاً معلقة بغير قدسك
 ولعلف من ناديه فاجابك بالخطبة فصوت جلالك وناجيتة ^{سراً}
 فعل لك جهرًا وانت اذا بلغت من قبل وتصل من بعد بمقام العظمة
 وسر الصبر وهوية الحديد وظهور الصمدانية وجمال الربانية تقر كل
 الأذكار بمنى ما قرء عز ذكره في دعائه بعد صلوة الوتر أنت الله محمد
 السموات والأرض وانت الله جمال السموات والأرض الى ما قال عليه
 السلام فيا طوبى لمن شرب ماء الخمر الحيوان في الخبوة الدنيا يجعل ^{نفسه}

نفسه مثل ما خلقه الله من زون كلفه على نفسه وان الله قد فرض للتعارج ^{للمن}
 مقام معرفة وجهه لحكاما لا يسعها الا علمه فينا فرض على الله يافره
 للمخاليق رجاء الاكبر ان الاخفاف من نفسه ولو حمل كل ذنب قد
 احاط علم الله ان الله غفر ذنوبه واسعه يغفر لمن يشاء بما يشاء ولا
 راد لحكمه ولا معتقب لامره ومنها فرض على الذين ينافرون الخلق للمخ
 الا يطعن بنفسه ولو علمت كل الخيرة لان الله ذر عدك دائم ولو اراد بشي
 حكم العدل لا يقوم به السموات والارض وان له المبدأ في ملكوت ^{الخلق} الامم
 وكفاك في ذلك السبيل ما اشار ابراهيم عليه السلام في خطابه حيث
 قال عز ذكره يا اسحق خف الله كأنك تراه وان كنت لاتراه فانه يراك
 وان كنت ترى انه لا يريك فقد كفرت وان كنت تعلم انه يراك
 برزت له بالمعصية فقد جعلته من الهون الناظرين اليك واشهد
 في ذلك السبيل يا ايها الجليل بانك ان خفت من ربك يخاف منك
 كل الناس حيث اشار عز ذكره في خطابه من خاف الله اخاف منه
 كلشي ومن لم يخف الله اخافه الله من كلشي ثم قال عز ذكره من

من عرف الله خاف الله وخاف الله سلحت نفسه عن الدين وإن العبد
 لم يدخل في مقام العبودية حتى لا يخاف من الناس ويرى الكل في جنب
 حكم الله كمثل سواد عين نمله ميتة وكان المذبح عنده رضاء الله
 والذم مخصص كما أشار الصادق عليه السلام في قوله بأن حب آفة
 لا يكون في قلب الخائف الزاهب وإن السالك إلى الله والمنعم
 البيضاء والركن الحجازي في ذلك السفر لم يوصل إلى مقام وطنه إلا
 بكف الصخرة في أيدي الناس وما ينسب إليهم وإن أعلم الناس بالله
 وبآياته ورضاهم بقضائه وعلى السالك في ذلك المقام حوان
 يجعل ذلك الحديث في قلبه حيث قال غزوة كرهت محبت لم يرحم
 مسلم إلا يقض الله غزوة رجل له قضاء إلا كان خير له إن فرض بالمقا
 ويضو كان خير له وإن ملك مشارق الأرض ومغاربها
 كان خير له وشاهد رضائه الموت في كل شئونه لأن العبد
 لم يرض قلبه ولا يكره الدنيا إلا حاله الموت وحتى على المؤمن
 الخالص نذكر نفسه بذكر الموت في كل يوم وليلة خمسه وعشرين

حره حيث قال عز ذكره من قال ذلك يكتب الله له ثواب الذي يشهد في
 في مسيله وان العبد لو ياطف نظره لم ير غير الا فحب الله وان علة
 حب الناس بالثناك والذهب هو كانت الاجل حبها حب الله ولذلك
 يحبونها كمال الناس وكذلك الحكم في العكس بالعكس فاستل الله
 ان ياخذ يد عباده في ذلك السبل الا انه وعز ذكره ان اجره وحسن
 يفجوا فيه الا من شاء الله وان الذين يدخلون النار ما يدخلون الا
 في هذا السبل ولذلك اجترحت بذكر الاشارات رجاء العقوب
 يحزن قلبه بقرانه تلك الاشارات ومنها فرض على الذي يسافر
 من الحق الحق الا يبقى فيه اية محمودة لان لو ذكره معه في شأن
 اية ممكنه لم يك من اهل ذلك السبل وان ذلك مختص بال الله
 ومن شاء الله من الذين يستقرون على الاوانك المتكثرة في جنات
 اللاهوت والذين يشربون ماء الخالص في كأس العظمة في جنات
 الجبروت والذين يتنعمون بلحم الطرى في جنات الملك واللكو
 وان الاشارات لا تشبه على جنابك فان لهم لا ذكر الا ذكر الله وان

ان عتبه مقامهم ذكر الصفات والاسماء والآلهة هي مكنة للاوهام والآ
 انهم آيات الصرف ومجليات البحث وظهورات البات وشوونات
 الذات وكينونات الصفات بله خالق الاسماء حيث اشار على عليه والصفات
 عليه السلام عن مقامهم في نفسه بقوله الحق انا ذات لذوات انا الذات والذوات
 للذات وقال الشاعر في مدحه يا جوهراً فم الوجود به والثامن
 كلهم عرض و اشار عبد الحميد بن الجعيد في خطابه اليه صفا
 اسماء وذاك جوهراً برى للعاز عن صفات الجواهر تجعل عن الاعراض و
 الكيف والمقوى وتكبر عن تشبه بالعناصر وان كل ذلك اسماء وصفات
 في البيان اعلو ذكرهم وجلالاتهم وان العبد ليريد ان يدخل الجنة الاحدية
 الا اذا سافر منها اليها وجعل ذكرها ونعيمها هي نفسها الاسواها و
 هي الجنة التي لا تظلمها ولا يدخل فيها احد غير اهلها ولذا صار الحليم
 سبعة والجنان ثمانية وهي لا تدخل في الاعداد ولو تذكر معها
 في ايها الانسان ان سئل الله به يسكن فوادك هو و سرورك على
 تلك الجنة فلا تحرم نصيب نفسك في الحياة الدنيا فانها باطله

للحكم لها عند أهل الحقيقة، فقبل إلى الله بكناك وانس ما سواه بجناك و
 منه اليرعة ذلك السبيل الأعظم والصرط الأدرم فانك لو تعلم في تلك
 اللجة عملا لم يعاد لها بهاء جنات السبعة وما خلق الله فيها ولا تصغر
 حتى ذلك السبيل فانك ما قدرت حتى قدرة الآا اذا دخل باذن الله
 فيها فاذا دخلت لا تقدر ان تخرج عنها ولا تنك فيهما الا من يريد ولا
 تسكن آياه ولا تنطق الا في قدرة ولا تستلذذ الا بطاعة المتبليّة لك ربك
 ولا تثيرك شئ سواه ولا تقدر ان تريد شيئا لان الارادة رتبة الفعل
 ان ذلك المقام رتبة ذلك ومنقطع عن الاسماء والافعال والظهور
 والصفات واذا بلغت ينظرونك بكل ما نطق على عليه السلام ^{نفسه} في عملا
 ومهما قال في خطبة التطهية رايته الله والفرديوس راي العين ولا
 شك ان الحق ما قصد ذات الرب لحكم الامتناع وشان الانقطاع بل
 اراد ظهور هويته المتبليّة له به في رتبة التي نطق في حقايق ^{كلها}
 مع العلم العلوي تجلي لها بها فاشرفت وطالما فتلذذت فالق في
 هويتها مثاله وان قوله فظهر عنها افعاله ليس حكم ذلك السبيل ^{له}

لعدم جريان الدليل وهو الله حسبى في ذلك السبيل وهو المولى نعم الجليل و

هو المولى نعم الجليل وهو المولى نعم الخليل وهو المولى نعم الوكيل ومنها ^{رض}

على الذي ينافر من الخلق بين الحزب والعكس الآبرى فزرا الأئمة ولا خلفا إلا ^{خلفه}

ويذكر كل شئ من تلك الرتبة في حول تلك الكلمة وإن المسافر في ذلك ^{لسبل}

يرى في طريقه عجائب الملك وجواميم الدهر في كل عالم بما قدس الله فيها وأنا

لواكشف العطاء لتقول في حق ما يجري القضاء في البداء ما هذا الأثني عبا

وعلى السالك في تلك الأسفار حق أن يعرف حرف كل عالم في الحروف المنسطر ^ت

لتأجيجه حكيم عن حكيمى ويرى تطابق العوالم مثل هذا العالم وأما ^{عرفت}

من الحكم والبيان في الحروف أشير ببعض حكم البيان ليكون السالك على

بصيرة من حكم الألف وهو أن الألف في مقام المدح حرف روح الكلية

ثم الباء حرف نفس الكلية ولذا قال نفس الله عز وجل الله حكيم في القرآن ^{بقوله}

وانفسنا وانفسكم قال أنا النفضة تحت الباء ثم الليم حرف طبيعة الكلية

ثم اللام حرف مادة الكلمة ثم الهاء حرف شكل الكل ثم الواو حرف

جسم الكل ثم الزاء حرف محدد الجهات فلك الأطلس ثم الحاء

حرف فلك الكرمي ثم الطاء حرف فلك البروج ثم الياء حرف
فلك المنازل ثم الكاف حرف فلك الزحل ثم اللام حرف فلك المشتري
ثم الميم حرف فلك المريخ ولذا قيل الشاعر فخطابه حتى اتصلت بها
هبوطها من ميم مكرها بذات لا يجزع علمت بها آباء الثقيل ^{صحت}
بهير العالم والطول للضع ثم النون حرف فلك الشمس ثم السين
حرف فلك الزهرة ثم العين حرف فلك العطارده ثم الفاء حرف
فلك القمر ثم اللام للصار والهاء والهواء والماء والذراب وان ذلك
مراتب سفر الله يسافر من الخلق الى الخلق وان في الصعود وال
مقام حرف الثناء وهو حرف المعدن ثم حرف التاء وهو
التاء ثم حرف الحيوان وهو الخاء ثم حرف الجن وهو الدال ثم
حرف الملك وهو الضاد ثم حرف الانسان وهو الظاء وان
الى ذلك تنهى رتبة الحروف في حكم الصعود والارتفاع وان كل
ما اشرف في تفسيرها، او حرف من كتابك العزيز لكشف السر
ان لا يعلم لا يكشف السر عن وجه السر بل يزيد الحجابات بذكر الله

الدلالات وحكم العلامات وإشارة الآيات والامارات وانانا
لا حاجة احاق بين يدى الله وكشف السر عن وجه السر اناجي الله ^{في}
بهذا الكال لساني لجيب الله دعائي في حقاك وبيعتك الى مقام
خطابك في كتابك ويعفو نفسك عنى عما اطلعت من جبري ^{تستقص}
ربك لى وللاذين اتبعونى فانى انا التواب الحليم وليكون بذلك
ختم الكلام مسكالات فيه فليستافى المتنافسون فيا ايها الخليل
فاعرف حق تلك الايام فان الشمس ما طلعت عليها مثلهما از
ان لكل نصيب في كتابك ربك وان الله يجزي الكلم ما الكسبت
ابديهم ولا يعزب من علمه شئ في السموات والارض وانه لغنى
فما هم كان الناس يعولون وان لكل من عرف الحق حتى بار فعلينه
ويسطر عمل الذين يريدون ان يظفوا نورا لله بانواهم والى الله
الات يتم نوره وسيلن كلمته ولو كره المشركون

بسم الله الرحمن الرحيم

للحمد لله الذى من فى الكتاب على الذين امنوا بالله واياته بان ندخلهم

يوم القيمة فحجيات عندنا آمين يا الهي انه اشهدك بما انت تشهد
 لنفسك حين لا وجود لشيء عندك بانك انت الله لا اله الا انت وحدك
 لا شريك لك لو نزل لن تعرف ذاتيتك الا ذاتية اربيتك ولن توصف
 كيفونيتك الا انية احديتك لانك لم تنزل لن تعرف بغيرك ولا افتراض
 بخلقك ولا توصف بسواك ولا ياخذك وصف من شيء ولا نفت عن
 شيء اذ ذاتية قدرتك مقطعة الجوهرات عن العرفان وان
 كينونية مشيتك متعنه الماديات عن البيان وان انية ابداءك
 مفردة الكينونيات عن التبيان وان نفسانية اختراعك محمدا
 الهندسيات عن ذكر العيان فبجاناب يا الهي ان قلت انت هو
 فقد حكمت للمثال والمثال وانك لن توصف بها وان قلت انه هو
 انت فقد دلت للجلال والجلال وانك لن تنعت بها الا انك قبل
 خلقت المشية قبل كل شيء لامن شيء بنفسها من دون ربط بدأ
 والا افتراض بكينونيتك لا انك من ذاتيتك والاعرفان من
 انيتك بل بعد ترك التو تجليت لها بما فاشرفها من دون كيف

كيف ولا اين ولا اشارة ثم قد اذنت الخلق منها جها ليلنا لا اللاننا
 بعلم القطع في محبته الوصل واليبلغ المتجلي بعلم المنع في كينونه الفصل
 فيما انك لما وجدت الابداع بطلعتها والاضحاح بخصتها قد اشتبهت
 على الممكنات عرفان قدرتك بذاتك ولذا قد وصفوك ولو عرفوك
 ما وصفوك ومن ثم ذابا الله لم يترهوك فيجاءك سبحانه بالشي
 انت الذي لن توحد بذاتك ولن تقدم بطلعتك ولن توصف
 بانيتك ولن تمنعت بازياتك ولن تشبه بكيونيتك ولن تعبد
 بنفسانيتك لانك لم تزل كنت بلا ذكر شئ ولا تزال انك كائن
 بمثل ما كنت في ازل الازل امريك في سبتك شئ ولما خلقت الخلق
 لمعرفتك وصفت لهم نفسك بما يمكن في انفسهم لياخذوا لخلقهم
 ويبلغ الخلق الى غاية من فيض ابداعك وجود لخصرا عاك و
 لغت اوليانك بما انت قد قدرت في شأنهم وانا ذا الما خلقتني
 ورسولتي اعترف بين يديك بان محمد صلى الله عليه واله لكان
 عبدك الذي انجنته من محبوبة القدم على سائر الامم منصفدا

من ابناء الجنس على سائر البشر وجعله مقام نفسك في الالاء والبداء من
 كل حكم وقد اذنت لن تدرك بالبصر ما كنت بالمنظر الاكبر واشهد
 في حق ثمة فؤادة واوصياؤه بما انت قد خصصتهم من كراماتك بما
 لا يحيط بعلمها الحدسواك واستك ليخالف الاسماء والصفات ان
 ان تصلي على محمد وآل محمد بكنونيات الالهوتيات في الانشاء ^{تلك} وذا
 الجبروتيات في البهائم وفضائيه للكونيات في الشرائع ^{ملكيات}
 في السناء وهندسة المتجليات في القضاء وتورية المتثلثات
 في البداء وعكسية المتشورات في ظهورات قطاعات الوجعيات في
 الامضاء وبهجيية المقدسات في شئون الناسوتيات من اهل
 العالم انك انت الله الكبير المتعال بالحق كيف ادعوك وان وجودك
 ذنب وقد اكتسبت بغير حق ما لا اذنت له من الخطايا والذنوب التي
 حالت بينه وبينك والبسة ثوب المدلته في لقاء وجهك ^{وقت}
 ما انت جعلت بينه وبين طاعتك من حجاب رحمتك و
 سرادقات وحدانيتك كان الخطايا قد احاطته من كل شطر

شطربشان لا يقدر ان يخرج منها الاوان يدخل عليها وانت يا الله
 قدم مقامه وقدم على كشف بلائه واليك المشتكى وحدك لا اله الا
 انت وكيف لا ادعوك وان رحمتك قد وسعت كل شيء وعنايتك
 قد احاطتني من كل شطر وان فعالك ذال على فضلك به كان عليك
 ما احاط بسنة متى والا كتابك بجزيرة من نقي فبجنانك ما ^{حسن}
 فعالك بي ذالك صنعك في حق خلقتي ولم اك شيئا ورتبتني بمشيتك
 من دون ان ترى متى خيرا فبجنانك وتعاليت قد تست ذاتيتك
 من ان احرك بالنت عليه من الغر والوحدة والجلال والقدرة لان الجسد
 متى ليكون على قدر مجزى رضى وهو لا يليق بجنانك والاميرع ^{اللساحة}
 قدسك لان ما سواك لا يدكر عندك وان ذكره رقبته الانسان لهم
 بان توصفك بهم الاتهم قد وجدوا لمن نقي بابداعك وانت تمدهم
 في كل شأن الامن نقي باختراعك فبجنانك يا الله لما الارض ^{خطا}
 الارض طاعتك ولا شرفا الارض تحببتك لا جرح عليك به من يدريك
 ببناء نفسك على يرد نوادي بمثل الثلج في تلقا ^{الخطا}

صمداً يملك وتطهر قلبى بمثل الجبل المحيط فى تلقاه قلوبم غمر وحدا
 ولا لكون بمثل الانعام بين عبادك فبجائزك سبحانك اشهد ان لا
 اله الا انت وحدك لا شريك لك لم تنزل قد كنت بلا وجود شئى
 ولا تزال انك كائن بمثل ما كنت لم يكن في ربك شئى اذ انبتك
 لا وصف لها وهي بنفسها مقطعة الجوزيات عن البيان وان
 كينونتك لا نعت لها وهي بانيتها متمعة الماديات عن العرف
 لم تنزل لم يعرفك سواك ولن يوحّدك غيرك اذ حكم العرفان بعد
 الاقتران وذكر التوحيد بعد الافتراق واذك متسع في سريته ا
 لايمان لانك لم تنزل كنت ولا وصف لك في الامكان ولا تزال
 انك كائن بمثل ما كنت ولا لك نعت في الايمان ان قلت انت انت
 فقد حكمت المثال بالمثال وان قلت انه هو هو ذلك العزوية ذات
 الابداع والولاية مقام الاختراع وهي بنفسها مفرقة الخلق عن انتك
 ومسداة الكل عن سبيل معرفتك فبجائزك يا الهى ان قلت ان علم
 فما اردت الاقترنهم عن وجود العلوم في ربه علمك وان قلت

قلت أنت قدير فما اريد الا تعديسك عن ذكر المقدور معك وانك
 كما انت عليه لا وصف لك ولا صفة ولا نعت لجناحك ولا هندسة
 ولا اسم لكيونيتك ولا اسمة اذ ذاتيتك معروفة بانيتك وكيون
 يتك موصوفة بذاتيتك وان ذلك كان شأن نفسك لا سواك
 ولا خلق خلقك في عرفان نفسك الا تبقى ما سواك لان ذاتيتك لا
 سبيل لها في مقام البيان ولا لكيونيتك نعت في الايمان وسلك
 الالهيم بعبرتك ان تعلق الى نور الابح من ابداعك وانقطع عن
 سواك بظهور طلعة انجذابك لان اتصل الى مقام قدسك بمشيتك
 وادخل الى بحر الاحدية بيها، طلعتك فجانك يحجوب انت
 تعرفت لكنته بظهور ابداعك وتعاليت على كسنته بطلعة اخرها
 عليك والبقاء ان تشير الى كيونيتك احد لانه لا وجود له في رز
 ولا ذكر له معك في كبرياتك فجانك وتعاليت لما تجلت لكنته
 بطلعت ابداعك. تذرقت المتذوقات بامرك ولذا انصوتك بما
 لا يهدم وان يبع فواد انك فجانك يا الهى لو عرفوك او صمرك

ومن ثم ذاب الله له يوحنا ففانسانك للام يا الله بعبدة كنيوتيك و
 قدس ذاتيك وتفرد جبروتيك بان تخلق للمقام ذرود ما
 قدرت على الابداع وما عاينك في خص الاختراع فاني انا الان
 بعبادتك واثاب اليك بحدك ومتشبع بك الى نفسك لانه في
 اليك فاعني ما هو المكون في عملك وايدي ما هو المخزون في غيبك فان
 فاعني الى رحمتك واثاب غني عن غداك ولا يتعاظك شئ في السموات و
 لا في الارض واثاب انت غني الحميد ذاب الله ان اشهدك ومن يدريك
 من الاستهاد بانك لربما الحاضرة قدرتك في الامكان نار الحديد تكبر
 جسمي بما قدر قدرتك حتى قد احاطت الفضا كلها بمثل
 سبكت الحديد ومدني في النار يدو اعترافيتك وقد صمدت
 ربي ورحمتيك وجلال كبرياتك في كل ان يروح حديد كنت
 محمودا في فعلك ومطاعا في حكمك وعادة في قضائك وليس لحيوة
 بان اقول لم يا الله ثم يم ما مولاي والي لستى بذلك جزاء ذكرى
 نفسك من سياتي وجزوا في التي لا يحيط بها الحدسواك فاه اهما

عاقص في علمك واحصى كتابك من ذكر جبريات نفسي ولوانك
احد منها ليكن في العصيان من في ملكوت السموات والارض والار
يرغب بعد عمله لحدان يقرب الى من سطوة جبروتيك وقهر كبريا
تبتك سبحانك سبحانك يا الهى انت الذى خلقى وانت الذى
انعمتى وانت الذى احببتى وانت الذى امتنى وانت الذى
زرقتى وانت الذى الهنتى وانت الذى اكرمتى وانت الذى اعطيتنى
وانت الذى ايدتتى وانت الذى شرفتنى ليرى لا يعزب من
علمك شئ لا يوجب عن طاعتك شئ فاهاه كيف اقول انا و
ان هذا هو ذنب العظيم وعصيان العديم حيث لا يعاد له ذنب
في علمك ولا يساور به في الرتبة خطيئة في كتابك لانه هو
شجرة الانية ينطق بين يديك فاهاه انا الذى رضى بك بلما
رجحك بان اقول في نفسي قول انا انا الذى احملت القول في لقاء
حضرتك بقولى انا وانا الذى فرطت في جنبك بذكرى انا وانا
عصيت حضرتك بذكر الانية التى نهيت الكل بان لا يقر بها

احد في تلقا عن ربوبيتك وانا الله قلت انا لا استحي عن وجهك
 لا اقول بعد ذلك في بين يديك بانى انا فاهه لو ابع على المحبة
 نفسى سرمد لا بد في عمري ما يضرع فؤادى ولا يسكن سرى ولا يروح
 ولكن لما شاهدت معاملتك مع المذنبين من عبادك لا يقن انك
 لا تتحق اعلى جلاله حمدك ولا تعصبت على بعلو عنايتك وسلطتك
 لاقى لوعصيتك ما اردت عصيانك ولا جاحدات انا رجحانتيك
 باغلبنى هو اى لمارج الحبيب في الاك ومرد في القضاء بذلك لما
 اردت اطهار غنائك باختيار عبادك ولو كان دون ذلك لا يغلب
 هو اى ولا على حب مشيتك لانها مائة على كل نفس بما كتب ولا
 الارض وانك يا الهى لتمام سر وعلايقى ما اردت في شئ الا
 ورضاك لان اشاء الاما تشاوان لولحاه اعلمك بي دون ذلك
 فبعضه ذاك وقد كبر بانك ما كان تجرى ربوبيتك والانتكار
 صدائيتك والاعمال من سطواتك والانتكالى شئ سوى حرا
 بل لما خلقت في نفسى اسباب لعدوة وانها قد اشعبت بما ميل اليها

يضا لها شئ في السموات ولا

ايضا قد ارتفعت عن جدها بما اعطيتها من كرامتك وان ذلك ولو كان
 محض في كتابك . لكن ليريك عندها الالجبتهما بها من ذون ان تعرب
 حبيب في غيرهما وان تصبر الى الايام التي انت تنزل عليهما ما وعدت لها
 نعيمك . وتاليتنا التي من ان اقول أنك انت انت وان اتدبر ان
 اصبر في بعدى عن ساحة تريك او ان اصمت ولا اعذر في نفاق
 طامه حضرتك ولما لا اجد دون ذكر ال محمد صلواتك عليهم فاستك
 الله بذكرك لهم في كل شان ان نصل على محمد وآل محمد حاله هرفك
 ومعادن كرامتك ومواقع ربوبيتك واركان وحدانيتك ائمة
 الدين وهداه اهل اليقين عباد الذين قد جعلت مشيتهم ذات
 مشيتك في الانشاء و ارادتهم ذات ارادتك في الابداع وحكمهم
 ذات تقديرك في الاحداث وقضائهم ذات بدائتك في الاختراع
 وكل ما انسب عليهم ذات نسبت الكبرى بنسبتها عليك وحدك
 الاشريك لك واستك حججهم عن مجابنا من المؤمنين بفضاهم و
 الصابرين على حكمهم والذاكرين بذكرهم والمشتاقين الى

طلعتهم والمنظرين الأيام ورجعتهم والمعتبين بحبلهم والمستغفرين اليهم
 المتلذذين بحضرتهم والمستقرين في محبتهم والمتوكلين عليهم والمستشفين
 بهم اليهم والراضين بقضائهم والمطيعين لأحكامهم بمنك يا ذا الجود والا
 حسان والرحمة والبيان أنك تعلم اني لا اعتب ان اعلم الا حيت فانت
 فاترك الاسباب ما يبلغني الى ساحة قرب الاسماء والصفات فتقنا
 اقول انت الله حبي ثم محمد رسول الله صلى الله عليه واله حبي ثم
 الالهاته العدل عليهم السلام حبي ثم الذين يؤمنون بحجتهم حبي و
 أنك من وراءهم ثم القرآن حبي عليك توكلت وعليك فليتوكل
 للمؤمنون وانظر اللهم لمن علمني تلك المناجات ولا يوبى ثم لنفسه
 ثم الذين يتحبون ان يذكروا بين يديك برحمتك أنك انت العزيز
 الرحيم سبحان الله تربع العرش عما يصفون وسلام على المرسلين و

للجود الله تربع العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ

أَنَّ الْمَعْدُومَاتِ لَا يَسْتَحِقُّنَّ أَنْ يَكُنَّ الْأَرْكَانَ الْمَكِينَةَ لَمْ تَكُنْ طَلْعَ خَيْرٍ مَعْدُومَاتِ

مقدسه عن وصف ما سواه وان الحمد والثناء يستحق مظاهر عبد الذي
 اعلى جهرات المخدرات في كل حين بالقطع والتمنع عن سلبه عرفانه و
 لما ريت اثره ذلك في كتابك قد تلبس بملابس طاعة وجهك في
 خطابك وان الله اجل واعلى شأننا من ان احصى كتابه بطاعة عبده
 سبيله وله يجره الاسباب بما هو عليه في عرش الغرة والصفه
 فارجو الله تبي وترتك ان يذهب من قلبك الحزن ويجمع بني و
 بين اهل طاعته في ارض امن وقدس انه هو المقدر الخليم فله
 الحمد بما طاعت كتابك الذي يحكي من طاعته وجهك كان فيه
 روح القدس ينفس بروحه فتعالى شان ربي ذو الجلال والا
 كرام من ان يعيله بحسب احد من عباده وله يجر الاسباب له بما
 هو خير له من غيره فاستل الله بحنايك بما هو يحب ويرضى انه هو

العزير الحكيم