

# مجموعه آثار حضرت اعلی

۸۱

این مجموعه با اجازه محفل مقدس روحانی ملی ایران  
شیدالله ارکانه بتعداد محدود بمنظور حفظ تکثیر  
شده است ولی از انتشارات مصوبه امری نمیشود  
شهرالسلطان ۱۳۳ بدیبع

ما فی هذا کتاب من ابانت نطقه الاولی  
جل ذکره الاکملی

- |   |                    |   |
|---|--------------------|---|
| ۱ | بیان عربی          |   |
| ۲ | رسالة رشیدیہ       | خطبہ نماز و اساره بصورت<br>کاظم رشیدی علیہ السلام |
| ۳ | تفسیر الفہام       | الابیحی   |
| ۴ | تفسیر حرف الہاء    |   |
| ۵ | مناجات             |   |
| ۶ | دعا سبیل النکاح    |   |
| ۷ | دعا دیگر           |   |
| ۸ | دعا از رو خط مبارک |   |

این کتاب در تاریخ ۷ شہر المشیہ ۱۳۳ مطابق با ۱۰ / ۷ / ۳۵  
توسط جناب نصرت اللہ صفار علیہ بہاء اللہ امانتاً "مرحمت و سر  
از تہیہ سواد عکسی مسترد گردید .

الواحد الأول

بسم الله الرحمن الرحيم

أنا الله لا اله الا أنا وان ما دوني خلق قل ان يا خالق اياي  
تاعبدون قد علمتكم ورتبتكم وامنتكم واحييتكم و  
بسمتكم وجعلتكم ظهر نفسي لتتلون من عند اياتي ولتد  
عون كل من خلقته الى ديني هذا صراط مستقيم وخلفت كلشي  
لك وجعلتلك من لدنا سلطانا على العالمين واذا نت من يدخل  
في ديني بتوحيدك واقربته بذكرك ثم ذكرها ما قد جعلته  
حروف التي باذني وما نزلنا البيان من ديني فان هذا ما  
يدخل به الرضوان عبادي المخلصين وان الشمس اية من  
ليشهدن في كل ظهور مثل طلوعها كل عبادي المؤمنين قد خلقنا  
بك ثم كلشي بقولك اخبرنا اننا كنا فادسين وجعلتلك  
لاول والاخر والظاهر والباطن اننا كنا عالمين وما بعث على دين  
الا اياك وما نزل من كتاب الا عليك وما بعث على دين الا  
اياك وما نزل من كتاب الا عليك ذلك تقدير المهيمن المحبوب

وانما البيان حسنا على كل شي يحج عن اياته كل العالمون ذلك  
اياتنا من قبل ومن بعد مثل انك انت حينئذ كما حينئذ يدخل  
من نشاء في جنات قدس عظيم ذلك ما نبت في كل ظهور  
من الامراض من لدنا اننا كنا حاكمين وما نبت من دين الا  
يبديع من بعد وعدا علينا اننا كنا على كل ما هرين وانما قد  
ابواب ذلك الدين عدد كلشي مثل عدد الحروف لكل يوم بابا  
لدي خلق كلشي في جهه الاعلى وليكون في كل عدد واحد في ذكر  
حرف من حروف الاولي لله رب السموات ورب الارض  
رب كلشي رب ما يرى وما لا يرى رب العالمين وانما قد  
فر في باب الاول ما قد شهد الله على نفسه على اية لا اله الا  
هو رب كلشي وان ما دونه خلق له وكل له عابدون وان  
ذات حروف السبع باب الله لمن في ملكوت السموات والارض  
وما بينهما كل بايات الله من عند هيدون ثم كل باب ذكر  
اسم حق من لدنا وذكر احد من حروف التي بما رجعوا الى الخلق

الاول محمد رسول الله والذين هم شهداء من عند الله ثم ابواب الهدى  
 وخلقوا الاخرى بما وعد الله في القرآن الى ان يظهر عدد الواحد الواحد  
 فضلا من اذنا انا كما فاضلين ذلك ولحد الاول من الواحد المعد  
 في شهر البهاء قد بذنا ذلك الخلق به ولتعدت كل به وعدا علينا انا  
 كما على كل متدبيرين ولقد عدت الاعداد بذلك الواحد اذ بعد  
 هذا النجوى وقبل ذلك لم يكن حروف الواحد في الآية الاولى وهم  
 حصر واقرب اشد منهم بين ايدينا ولا يرى فيها الا الواحد من  
 دون عدد كذلك بين السعديين ككتبي في الكتاب لعل الناس في ايام  
 ربهم يشكرون<sup>١</sup> جوهر مجردا في واحد انه خداوند عز وجل  
 همیشه بوده وهست در علو ازل وسمو يد خود وخلق هم  
 در صقع امکان خود بوده وهست در هر زمان خداوند عز وجل  
 كتاب وحقى از برای خلق مقدر فرموده و ميفرمايد در سنده<sup>١٢٧٠</sup>  
 از بيت محمد رسول الله كتابا بيان و حجت را ذات حروف سبع  
 قرار داده و ابواب دين را عدد نوزده و احد قرار داده و در

در واحد اول توحيد ذات وصفات و افعال و عبادت بحكم فرموده  
 مذل بر اين باب را من يظهره الله و حروف حى او قرار داده و قبل  
 از ظهور او ذات حروف سبع را قرار داده با حروف او که  
 سبقت در توحيد گرفته و بعينه اين واحد همان واحد قرآن است  
 که در بيان ظاهر خود ميدي که در ظاهر و باطن و اول و آخر بوده  
 و حقه بعد بعينه حقه قبل است که فرقان باشد فرق اين است که  
 هزار و دويست و هفتاد سال کلمات فرموده با ارواح انها  
 و در هر ظهورى حکم اخوت بالنسبه بظهور قبل ميگردد چنانچه  
 در اين ظهور در مقام تکبير اعظم از اسم حکيم اخرو که ذات  
 حروف سبع بوده ظاهر شده که بعد هشت و احد قرآن<sup>الله</sup>  
 بر مقدار خود بوده که از شدت ناراحت کسى قدرت بر  
 قرب بهم نرسیده و ايه شمس وحدت در وحدت قضا کشته  
 هر کس ايه شهد الله انه لا اله الا هو العزيز المحبوب له الاسماء  
 للمنى يسبح له من في السموات والارض وما بينهما الا الله الا هو

المهين القوم والملاوت فما يد وبعد بكويد اللهم صل على ذات حروف  
السبع ثم حروف الحقة والغرة والحلال ايمان باين واحدا ورده

الواحد الثالث

بسم الله الامع الاقدس

ان يا حروف الزاء والباء تشهد على الله لا اله الا الله انما قد نزلت في  
الباب الاول من الواحد الثاني ان اعرف قدرة ربك في الآيات ثم  
اشهد ذكرا لانها في كشي ثم عجز الناس بما نزل في البيان فان  
به ثبت ما تويد ثم في الثاني <sup>مخطوطة</sup> تعلم البيان الا اياك في اخريك  
ثم اوليك او من شهد على ما اريد فيه فان اولئك هم الفنا  
ترون ثم في الثالث ما اذنت احد ان يستر <sup>اصغر</sup> لا بما سرت قل  
كل الخبر يرجع الى ردون ذلك الحروف التي ذلك علم البيان  
ان انتم تعلمون ثم الخبر يدكر الى منهى الله في علم المتقين ثم ردون  
في منهى الله بما شهد على دون المخلصين فلتسرت اية الاول  
ان انتم تقدرون ثم كل ذلك مثل هذا ان انتم تعلمون كل ذلك

9  
ذلك اسم الاقدس في احوال العود ان انتم تشهدون ذلك من نظيره الله  
انتم اذا شاء الله لتؤمنون ثم في الرابع ما فرطنا في الكتاب من  
شي ان انتم من نظيره الله تؤمنون ثم في الخامس ما نزل في البيان  
من حروف الاوزان روح انتم تعلم البعد تحبون ثم تعلم القرب  
تصرون ان تصرتن التي فتفتنهم هذا ما يشهد عند الله ان تدركون  
وان تملون الايات لتبين هذا ما يشهد عند الله ان انتم تقدرون  
واما الاول الذي باذن تصرون كل الحروف يرجع اليها ان انتم  
تصرون لا تسولن الا الله الا الله وانتم عرش نور الايات لا  
تصرون هذا الحد الله عنكم وهذا رضوان الله للمتقين ثم  
في السادس ما نزلنا ذكر خير في البيان الا لمن نظيره يوم القيمة  
باياتي اعلمكم اياه تصرون ولا من دون ذكر خير الا لمن لا  
يسجد له ليعلمه من الساجدين وان مثل ذلك نزلنا القصة  
من قبل ولكنكم كنتم عن مراد محجبون ذلك ما طاف الليل و  
النهار عليه ثمانية واحد وانتم بس في العبادة تتوحدون و

انتم

وكنتم عن ستره بعد ما نضو المحجبون ذلك ميزان الهدى في البيا  
انتم به مؤمنون الى ما شرف الشمس العلاء ذلك من نظيره الله  
ان تعلمن به لتؤمنون وانتم في الرضوان خالدون والا انتم  
فانبون ثم السابع يوم القيامة على ما انتم تدرسون من اول  
ما يطلع شمس البهاء الى ان تغرب خيرة كتاب الله عن كل الليل  
ان انتم تدرسون ما خلق الله من شئ الا ليومئذ اذ كل لقاء الله  
ثم رضانه يعلمون وفي يوم القيمة يدرك هذا ظاهر انفسهم  
فانا كما منتظرين ولننكم الله تعلمون ولقد قرب الزوال و  
انكم انتم ذلك اليوم لا تعرفون ومن يكن لقائه ذات لقائي لا  
توضيحه ما توضيحه نفس لنفس فلنذكرن حرف الاخر ثم تحدا  
تعلمون ثم الثامن قد فرضت الموت على كل شئ عند ظهوره  
عن دون حبي وما ابد من امرى فان ذلك ما ينفعكم و  
يخرجكم من النار الى النور ذلك لا في الاعلى ان انتم تدرسون  
ذلك موت في الحيوة وانها لفي الاربيبة وان موت الجسد مثل

مثل ذلك الموت ان انتم كلياتها في الحيوة لتدرسون ثم التاسع  
ان حرف السين هو كل من امن به يوم القيمة كل يعثون قال انه لفي  
لا ريب فيه وانه بما يقول النقطه بيعت ذلك من تقدير الصيغ  
ثم العاشرة ما سئل العبد عن نظيره ذلك ما يسئل في العيون ان انتم با  
لحق محجبون ذلك قول الملك من عند الله ان انتم با باب الله توتنون ذلك  
ايات من نظيره الله ثم ظل التاسع من العاشرة ثم الواحد من بعد العشر ان  
المبعث مثل العبر حق يبعث الله من يشاء عن نفس الاحياء من خلقها  
يحكم نظيره نفسه كذلك انتم يوم القيمة بما ينطق من نظيره الله يبعثون  
ثم الثاني من بعد العشر ذكر الصراط الحق وانتم به لتتروون ذلك امر  
في نظيره الله ان انتم يوم الظهور به تعلمون قل كل من قبل انظروا  
يومي فاذا اظهرت بما عهد به دينهم ثيب فاذا عند الصراط كلهم و  
ذلك صمتهم في الحق ان انتم تدرسون ثم الثالث من بعد  
لغير ذكر الميزان ذلك من نظيره الله يتقلب الحق معه مثل ما  
يتقلب الظل مع الشمس فاذا انتم بالبيان والشهداء لتوتنون

على  
تسديون

نفس  
بعد الزوب

ثم الرابع من بعد العشرة ذكر الحساب بمثل الميزان حتى وكل ما نزل في البيان  
 ذلك ما يحاسب الله الناس وكل شيء ان يا عبادي فاقفون ثم الخامس  
 من بعد العشر ان الكتاب حتى ذلك قول الله من لسانى ان اتم بلقي لتوفون  
 ثم السادس من بعد العشر ان الجنة حبا لله ثم رضاه وان ذلك حتى لا  
 عدل له انا كما فيه ما خالدين ما ينسب الى الجنة ذلك ما ينسب الى من  
 يظهره الله افلا تدخلون واتما النار قبل ان تبدل بالنور نار الله ذلك  
 من يظهره الله قبل ان يعرفكم فكم نفسه اتم في نار الحب تدخلون وانه حتى  
 لا كقوليه ان دخلتم فاذا اتم كل الخير تدركون ثم السابع من بعد العشر  
 ذكر النار لراحتب ذكره من لم يؤمن من يظهره الله ذلك من لا من قبل  
 من ينسب اليه ينسب الى النار ان عبادي فاحذرون ثم الثامن  
 من بعد العشر الساعة اتم بما قرأ الله في جافس الله في الكلمة ان  
 يشاء الله لتوفون ثم التاسع من بعد العشر ما نزل في البيان حيد  
 ذات عمرة الى من يظهره لعلمكم باي الله توفون الولد الثالث  
 بسم الله الامنع الاقدس

ذهاب  
 انى انا الله لا اله الا انا انا انا وبنى لويهد بهدائى كتاب مرات بر  
 ثم طلعت ذلك خلقى قل يا خلقى اياى فاقفون وانا الاول في الولد  
 الثالث ما اتم به توفون ما يدرك به اسم شتى ما لك لى وما اتمت  
 ذلك ما املك قل ان يا خلقى في ظهور الاخرة عن ملكى اياى ما املك  
 ثم الثاني ما انطق به حتى يخلق به ما اشاء ان حتى وان دون حتى  
 تدرون ذلك ما انطقى اذ كل نبي وانبيا قد كون ما انطق قل ان يا  
 عبادي فاقفون ثم الثالث اذ انظره تك يوم القيمة بما بعثت من قبل  
 نرفع ما نزلت من قبل حين ما ناذن وانا كما صابرين ثم الرابع  
 ما نزل عليكم في اخيرا عا نزلنا عليكم في اوليك فكر من البشا  
 كرين وان فضل ما نزلنا عليكم على ما نزلنا عليكم من قبل كفضل  
 القران على الانجيل ذلك فضل محمد على عيسى قال ان يا عبادي  
 في اخراى تنظرون ثم الخامس ان قبر الولد ترفع اذا ناذن  
 في يوم ظهورى اذ يقول قد نفع من قبل ان يا عباد الى ترجعون  
 ثم السادس ما يدرك به اسم شتى من دون الله خلق له ولم يكن بينهما

ثم ظهر

ثالثا قل اني لم خلق ران ماد ولم خلق به ثم لي ان يا عبد اظلمت في اخر  
 تذكرون ثم السابع لن يدركون خلق لي راني وكل ما نزلت من ذكر لقلتي  
 ذلك اياك في الخزيك واولئك قل ذلك اعظم الجنات ان انتم  
 بعد العرفان تدركون قل ما تنظرون الي شئ في حثي الا وان تدركن ما  
 في ذلك من رضائي ان يا عشاق الي من نظره بلحني تنظرون ثم  
 الثامن ما قد خلقنا من كل شئ في البيان انتم اليه تنظرون ثم التاسع  
 ما في البيان قد نزل في المياكل كل الواحد انتم تلك الاية تقرن  
 شهد الله انه لا اله الا هو الرحمن رب الكرمي المنيع الله لا اله الا  
 هو الملك الساطن القاهر الظاهر الضم المتع له الاسماء المنج  
 له من في السموات والارض وما بينهما قل سبحان اسمك شيرون  
 الله الذي لا اله الا هو الحق العالم الغام القادر له الاسماء الحسنى  
 يسجد له من في السموات والارض وما بينهما وهو العزيز <sup>المجرب</sup>  
 ثم العاشر ما فيها تلك الاية انتم عدد كل شئ اذ ليجدن الروح  
 والعيان تقرن ولا انتم نضمون ثم تفكرون شهد الله

هو العبد الصفي  
 الله الذي لا اله الا

شهد الله انه لا اله الا هو له الخلق ولا شئ معه ثم يميت ويحيي ران هو  
 حتى لا يموت في قبضته ملكوت كل شئ يخلق ما يشاء بامر الله كان على كل  
 شئ قديرا ثم الواحد من بعد العشر وانزل فيها في الاية الاولى بسم الله الا  
 منع الا قدس انتم الى حروف الواحد ثم الثاني من بعد العشر ما فيها في النقطه  
 حرف الاول تدركون ذلك من نظره الله حروف التي عنده كما آت عندها  
 لشمس مثل ذلك انتم في كل الاسماء والصفات تسدلون ذلك جوهر <sup>البيان</sup>  
 يدكر نفسه من عند تبه ما انتم اياه تدركون اني انا الله لا اله الا الله <sup>الظاهر</sup>  
 السلطان قل ما دوت في خلق كل اياي يعبدون قل الله الله رب رانتم ان  
 يا كل شئ لا تشركن بالله ربكم احدا ولا تدعون مع الله ربكم الرحمن  
 شيئا ثم الثالث من بعد العشر لا تستلن في اولي ولا في اخر <sup>الاسماء</sup>  
 الا في كتاب ولتعلمن كل واحد من مسالككم لعلكم تتادبون ثم  
 الرابع من بعد العشر ان تحفظن كل ما نزل في البيان كقطعه طريره  
 في الواح مقطعه لا تكلمن ما يغير طريره ثم في اعلى الجبل تحفظون  
 ومن يكن عنده حردادون ما ينبغي لغزته يجب عمله فلا تكونن

تنظرون

١٣  
 للنجيين ثم الخامس من بعد العشرين قوم من بن نبطه يوم القيمة  
 فانتم انتم بي والباقي في كل العوالم كنتم تومنين والا استغضروه ثم كنتم  
 المير للثانيين ثم السادس من بعد العشرين اقلن الايمان نزلنا عليهم  
 ولا تاخرت الاية فلانهم لم يجلتكم وانما كنتم من انتمون فيها  
 ما انتم صبورون اذ انتم بالحق تقابلون ثم السابع من بعد العشرين  
 اناري الا انهم خط على ما انتم عليه لمقدرون وان يكن عند احد  
 حوقادون اعظم خطا يحيط عمله الا الصبايلين ما ياتون  
 ثم الثامن من بعد العشرين ينشق كلما الله قل خذ نفسك على  
 احذب خطا ثم تهب من نساء فان ذلك قسط اسحق منين  
 ثم التاسع من بعد العشرين يا عبادنا صر فواعو ملكي فيما نزل على  
 على ما انتم عليه لمقدرون وان تمدن من يكن هما خطاه  
 لارض وما عليها فلنا نوره حتى يكتب المهين القوم وكلما انتم على  
 اعلم الحرام يكن الا الحسنين بارواح الحروف ذلك ذر بانكم فلنجين  
 بين الحسنين ثم  
 اياي فاشكرون

اسى

بسم الله الامع الامين

انى انا الله لا اله الا انا الاعظم اعظم قد خلقك وجعلت  
 لك مقامين هذا مقامى لمن يرى فيه الا اياى ومن هذا انطق  
 عنى على انى انا الله لا اله الا انا رب العالمين ومن هذا تسبى  
 محمدى وتوحدى وتعبدى وتكونى من الساجدين هذا  
 واحد الاول من الرابع ثم فى الثاني قل ما يرجع الى الله  
 ثم الامر فى شتونه ترجون ثم فى الثالث لمن اعبد مثل ما تعبد  
 بالبداه وذلك ذات بدائك فى اخريك و اوليك حين ما  
 تغلب فى بطن امك لو لم يتقلب ما تغلب ما يقين بيدائى واحد  
 ما خلقت لك من كفور لا عدك ولا شبيه ولا قرين ولا مثال  
 كذلك اخلق ما اساء وانى انا القادر العالم ثم فى الرابع قد  
 خلقت جوهرا كشيىء فى هيكل الانسان وجعلت كل ذات  
 عبد رقى لمن تظهره فالق بكم من انفسكم اليكم ان يا عبيد  
 الى من لاكم تنظرون ثم فى الخامس كل الدواب ايات رقيه الى

وانك

اوئى

ان من اباي يصدون قل اياكن واماكن الى من نظيره تنظرون ذلك  
 محبوبكم كل الليل والنهار تريدون ثم السادس انه لا استل عما  
 افضل وكل عن توحيدك ومن نظيره يستلون وجعلت من نظيره من  
 بعد نظيره ذلك قل ان تسئلنه فاعطى فكيف انتم به مؤمنون والله <sup>يستلتم</sup>  
 عن كثرة فلا تكثرن الابل التي محببون ثم السابع كل من يبدون <sup>اياد</sup>  
 وكل يك الى ايرجعون ثم الثامن كل اياك وما اتزل من عندك  
 يخلقون ويرزقون ثم عيون ويحبون ثم التاسع من طلع بلك ذلك  
 نظره وهي قل فاجعلني من اهل القاهرين ولتكتب اسمك وما من البيان  
 نزل اجزيك في رجب على احسن واكنت من العالمين ولتدبرن يوم  
 الظهور تدبرن لا يخرجن التي وقد امرنا ان يعلن بذلك كل المؤمن  
 ثم العاشر لا تتعلمن الا بما نزل في البيان او ينسئ فيه من علم الحرة  
 وما يتضح عمل البيان قل ان يا عباد اتناد بون ولا تخفون ثم <sup>تصون</sup>  
 على انفسكم ثم تصنعون ثم الواحد من بعد العشر ان تجاورن عن  
 حدود البيان فخرتون ولا تخفن من نفس فانه لا اعظم حد <sup>لكم</sup>

لعلمكم من نظيره ولا تخفون ويجاورن بحكمه عليه بالهدى وما يات  
 بالهدى الا من نظيره بالهدى قل ان يا اولي الهدى بعد اى تصعدون  
 ثم الثاني من بعد العشر فلتعلن بقاع الارض ثم ما فيه ما في الا  
 تصفون ثم الثالث من بعد العشر ان يا عباد فلتعلن مقاعد  
 الواحد على ما انتم عليه لم تصدرون ثم الرابع من بعد العشر ان  
 يا عباد ان تسجرن بياك البقاع لما تمون عند الناس وهم  
 عليكم لا يسلطون ذلك لتسجرن يوم القيمة بمن نعت من <sup>الاول</sup>  
 سرقة لا مثل يومئذ يهضم تسجرون وعليناكم تفعلون ما <sup>تفطر</sup>  
 السموات والارض وما بينهما حين ما تسمع فما لكم كيف لا تعلمون  
 ثم الخامس من بعد العشر فلا تمنعن احدا اذا استجار بالله ثم يا  
 محرفي التي حين الظهور في الاخر وقبل ذلك في الاخر <sup>تلكم</sup>  
 وان جعل ذلك اذا استجار باحد احد لو قتل في سبيله خير عند <sup>الله</sup>  
 من ان يرد ان يا عبادى فقجرون ثم السادس من بعد  
 العشر ان يا عباد الى بيتي تصعدون ذلك يلب من نظيره <sup>الله</sup>

ان يا عباد

١٧  
 ذلك بيتي فلا تسترون ما في حوله على قدر ما اتم تستطيعون ان تعرفون  
 ثم السابع من بعد المشرك في حوال البيت والمسجد لله فلا يبيعون و  
 لتعلم كلكم في حدود ملككم كلما تستطيعون ان تعلمن اخباركم ثم الذين  
 يجرون ما يحبون ان يكتبون وان مسجد الحرام ما يولد من بطنه الله  
 عليه ذلك ما اولدت عليه فلما بعد احد ذكرى يدخل فيه اتم  
 هنالك لصلون ولا تعرجن الي بيتي ولا المقاعد الا وانتم تملكون ما  
 في السبيل ما لا تحترقون ومن يقدر ان يدخل على او على البيت فلا  
 يعنى عنه ذلك لتدخلن على من ظهر في البيت لله نبيكم وللخصم  
 له ثم لسجدون ثم الثامن من بعد العشرين وقدم على ما اتم  
 من حج بيتي فلتوتن مظاهر الواحد على سائرهم اربع مقال  
 من الذهب ان هم على منتهى الحب بكم يسلكون وقد عفونا عن  
 لا يقدرون من يملك ومن يخدم ومن يتبع او يتلى عليهم ليكفرون  
 ذلك لتعرفن سرب البيت ثم انتم من باب البيت تدخلون ذلك  
 يعلمكم علم الباطن للظاهر الظاهر ذلك اياتي في اخرى ان يا عباد

٢  
 فانهم اذا  
 يدخلن البيت

١٨  
 مبادى فاعرفون ذلك لتعرجن الي من نظره ان كان اباد ثم اتم لبيته  
 تصعدون فكيف اتم لنفسه لا تصعدون حينئذ كل الي بيتي من  
 قبل يصعدون وهم ممن جعل البيت بيتا محجبون ثم التاسع من  
 العشر للايجزن النساء الا يهين عن صعودهن لما يصعبن في  
 الا من يكن في ارض البيت في الليل ثم سائرهن عند مظاهر الواحد  
 ويذكرن ربهن الذي خلقهن ثم الي مسالكهن يرجعن وان  
 يرايقن حجب ارضاجهن وذر ياتهن خيولهن فلا تعرفن ما  
 فان كن قد خلقتن لانفسكن ثم لذر ياتكن فلا تختارن الاسفار  
 للنبين ولتسكرون الله بما تعفون والله علام حكيم ان يا مظاهر  
 الواحد في الالف والباء لا تستلن عن نفسنا انها تعرف حكمها ثم  
 بين يدي من جعلكم حفاظ البيت لتسجدون وان لا تدخلن  
 البيت وانتم لا تعرفون فلتكن بكل من يدخل بيتي لعلمكم

اياتي تذكر كون  
 الواحد الخامس



تعلن تقولن الله الله ربي ولا أشرك بالله شيئا ان له تضرن في يوم  
رجي من احد فاذا كنت في قولك لمن الصادقين ولا ينفعك هذا ان  
تسمع ذكر ظهوري ثم تكون من القاعدين ثم التاسع فاذا كفي بحرف  
كثي بما تذكر من اسمي ولو كنت بما يحيط على قلبك من اسم من  
ثم العاشرة وهبتك الصياكل والدايرو منفت عليك بذلك قل  
كل البيان لتكتبون على شان تستطيعون ان تعرفون ثم الواحد من  
بعد العشر فليعلمن على المولود خمس مرة قائما وانتم بعد كل تقولون  
تسعة عشر مرة انا لله مؤمنون ثم انا لله مؤمنون ثم انا لله  
لمبدون ثم انا لله لمعيدون ثم انا لله راضيون ثم على البيت  
سنة مرة ثم تقولون تسعة عشر مرة انا لله عابدون ثم بعد ما  
عظمت الله في الاول انا لله ساجدون ثم انا لله مانتون ثم  
انا لله عاملون ثم انا لله مخلصون ثم انا لله عاملون ثم  
انا لله مخلصون ثم انا لله حامدون ولتدفن في البلور او  
الحج الصيقل لعلمكم تسكنون ولتعلق الخاتم في حبيبه يتقن عليه اية

٢٢  
ايه امر بها لعلمكم تتناسون قل المره يكتب الله ما في السموات والارض وما  
والله مقتدر منيع <sup>علام</sup> قل المره فامر بما ينزل في كتاب عظيم والله ملك السموات  
والارض وما بينهما والله علام مقتدر منيع ثم الثاني من بعد العشر  
انتم نبئتي من تربا لاولي والآخر مع الموتي تدفون ثم الثالث  
بعد العشر انتم كتاب وصية الى من نطلبه بجمعه تكتبون ذلك ما تكتبون  
الى الله ان انتم به موقنون ثم الرابع من بعد العشر يظهركم اسم الله اذا  
تصرون الله اطهر سته وستين مرة ثم النقطه وما يسرق من عندها  
من ايات الله ثم كلمانه ان انتم بها موقنون ثم يدخل في الدين ثم ما تقبل  
كيسونيه ثم النار والهواء والماء والارباب ثم الشمس اذا تجف ان باعباد  
فانكروا ثم الخامس من بعد العشر ما الحيوان طهر انتم به تحلقون  
فلالطفن ابدانكم عن ذلك لعلمكم تتلذذون ثم السادس من بعد العشر  
كثي <sup>يكن</sup> عدل لله ذلك لمن يظهره الله من كل شئ على عدد الواحد  
ان باعبادى اليه لتبلغون وانا خيب الشمس فلتكن مني انفسكم ثم يوم  
ظهورى لردون ثم السابع من بعد العشر فلتقولن في كل يوم تسعه

وتسعين مرة الله اعظم ثم آياتي فالتقون ثم الثامن من بعد العشر فلماذا  
 بالبيع والشري كل عبادك اذا علموا الرضا بنبيهم ثم الذين يتجرون ما هم بالاجل  
 يريدون ثم الحين يتقصون ثم التاسع من بعد العشر انتم تحسبون  
 المتقال تسعة عشر حصص من الذهب والفضة ويجعلن الملك بهاء الا  
 ول عشرة الف دينار ثم الثاني الف دينار وان يصغر كل واحد فلا يخرج  
 عن حد الحصص وانتم بدونهما لا تصرفون في ملككم وليس لمن يصغر من  
 شئ ولا لمن لم يبلغ عنده مقدار كل واحد منها خمس مائة واربعين مثقالا  
 ولم يتم حولا فضلا من لدنا لعلمكم تشكرون ثم بعد ذلك ان وجدتم ملكا  
 لم يتجاوز عن حد البيان لتبلغون من كل مثقال ذهب خمس مائة دينارا  
 ومن كل مثقال فضة دينار لعل يوم ظهوري يتصددين بربه ولم يضبط  
 ان ياخذ قد يراط <sup>ذلك</sup> من حق فاذا ذلك ضعف الحراج لو كنت من المتقين  
 ولا يسئل الناس من كتابه لتلا تحزن من نفس الاوانتم يعلمون  
 بانهم لا يعطون لانهم يحسبون انفسهم بل قد امرت ان تخيطن كنفس  
 من حين ما تولد الى ان تقبض ما ملك من كل شئ بهانه لتكونن من

٢٣  
 من الشاكرين ما قد اذنت لم يكن الا حق من يظهره الله قد اذنت  
 لعلمهم يتحيون عنه وهم عليه لا يحكون ولا يجيزون والادراك من  
 وحق اسمائي التي لم يري فيها الا آياتي ان ياخذ على حرف الا  
 تصلون

في حد السادس

بسم الله لا تسع الا قد سب

انى ان الله لا اله الا انا انى كزغيب قد تزلت البيان وجعلته  
 حجة من اذنا على العالمين فيه ما لم يكن له كفا ذلك آيات الله قل  
 عنهما يعجزون فيه ما لم يكن له عدل ذلك ما انتم به تدعون فيه  
 ما لم يكن له شبه ذلك ما كنا فيه لمصير ذلك الالف بين البائين انتم  
 بالباب تدركون فيه ما لم يكن له قرين ذلك جوهر العلم والحكمة انتم  
 انتم به تجيبون فيه ما لم يكن له مثل ذلك ما ينطق به الفارسيون  
 وانتم في الواحد لتظنون ولا تكلمن السورة الا وانتم في آيات على عدد  
 المستغاث لا تجاوزون ومن اول العدد اذنت لكم ان يا عبادي

٢٥  
لذقون واذنت ان يكون مع كل نفس الف بيت مما يشاء ليلذون به  
حينما تملو وكان من المهززين قل انما اليت نلتين حرافتم ان  
تسبون لتسبون على عدد اليم ثم على احسن حسن تكبون وتخطون  
ذلك واحدا لاول انتم بالله تسكون ثم الثاني انتم في كل ارض بيت  
حرتبون ولتلفظن كل ارضكم وكلين على احسن ما انتم عليه  
مقدرون لئلا يشهد عيق على كره ان يا عباد فاتقون ذلك انتم  
من كلين ان انتم تعلمون ثم الثالث فلا يسكن في ارض الخس الاعبا  
للتقون ثم الرابع فلتسلمن لله وانتم تقولون الله اكبر ثم تحبون الله  
ثم للمء الله ابني ويحبب الله اجل ثم اباي تقون ثم الخامس انما  
لما طهر طاهر وطهر في الكاس حكم البحر تشهدون ثم السادس فان  
كل ما كنتم ولتستبدلن بالبيان وما انتم في ظله تشنون ثم السابع  
لتقرن الباء بالالف بما قدر لنا في الكتاب ثم اباي فاتقون كل  
في المدائن خمس وتسعين مثقالا من الذهب ثم في الفرو مثل  
ذلك في الفضة الى ان يتقى التسعة عشر مثقالا بما ينزل على الوا

٢٤  
من  
الواحد اذ ارجوا رضا بينهما ثم الانتفاع تنقصون ثم بالارتفاع ترتفعون و  
لهذين كل واحد منها ثم كل يقولون انا كل لله راضيون ولقد جعل  
جواهر الارض مصر من خلقت ان تظنه ذلك من فضل الله عليه ليكو  
من الشاكين ثم الثامن لا تستدن الا بالآيات فان من لم يستد  
بها فلا علم فلا تذكرن معجزة دونها لعلمكم يوم ظهور في الجن لتؤمنن  
ولتقرن ذلك ولتجعله مدا عينكم لعلمكم يوم ظهور في الاصحى  
التاسع انتم لباس الحرير ليلية العيش تلبسون وان استطعتم دونه  
لا تلبسون وانتم اسبابكم التي بها في ستركم لتعيسون من الذهب  
والفضة تصنعون واذ امارجدتم ذلك في شان لا تحفون فاق  
اناز بكم لايتكم في اخويكم اذا انتم في ابايكم تؤمنون ثم العاشر فليجلبن  
في ايديكم عقيق حمر انتم لتتشنون لتشهدن بذلك على من يظهره  
لا يرب فيه وكل به ثم له يخلقون قل الله حق وان ما دون الله خلق  
وكل له عابدون ثم الواحد من بعد العشر قل ان يا محمد وعلى فلا تضربن  
قل ان يقضي على خمس سنة ولو بطرف عين فان قلبي رقيق رقيق

وبعد ذلك ادبني ولا تخزي عن حدي ورضي فاذا اردت ضبا فلا تجا  
 عن الجن ولا تضرب على اللحم الا ان فعل بينه ما سرفا فتدبى محرم عليك  
 زوجك تسعة عشر يوما وان تنسى وان لم يكن لك من قريين فلتسق  
 بما ضربه تسعة عشر ماعلا من ذهب ان اردت ان تكون من المؤمنين  
 ولا تضرب الا خفيفا خفيفا ولتسقرن الصبا يا على سريرا وعرش اركبتي  
 فان ذلك لم يحسب من غيرهم ولتا ذنن لهم بما هم يفيحون ولتعلن  
 خط الشكسة فان ذلك ما يحب الله وجعله باب نفسه للخطوط  
 لعلمكم تكبون على شان تذهبن به تلو بكم عن سكره ويجعلكم ماء  
 لمن نظره اذا ينظر اليه اعينكم بجذبكم مثل ما كنا كابتين وقد  
 اقربتك من يبرث لئلا يحزن عرش ربك في صغره وكل من لا يحزن  
 فلوشهدت لا قطع عنك ما فصبتك من ملكي ان يا عبادي فان  
 ثم الثاني من نعيها عشر فلا تقرب الطاء والقاف وان تصطرب  
 حول لعلمكم بالواحد تحبون والا اذن لهما واذنا اذا اراد ان يرجعا  
 تسعة عشرة بعد ان يصير شهر لعلمكم في ظل ابواب دون الحى قد

تدخلون ثم املك من بعد العشر فلا تجلقن ابواب بيت النقطه فوق خمس  
 تسعين بابا ولا ابواب بيوت المعروف فوق خمسة ان يا عبادي في ذلك  
 كل العلم تستدلون ثم الرابع من نعيها عشر انتم يوم الله اعظم عدد كل شئ شهلا  
 انه لا اله الا هو العزيز المجرب وان تكون في سروح الى ذكر القدرة تحبون  
 في ليلة من الايام تسعة عشر عدة بين ايديكم لتصون الى عدد المستغاث  
 اذن لمن يقدر ولا تخزن اذا انتم لا تستطيعون فان عند الله على العرش كان  
 واحدا فلما ابي فاشكرون فلذلك يوم النقطه ثم عدد الحى في ثم شهر الحى  
 في بحر الخلق تصعدون ثم الخامس من نعيها عشر فلتقوم من انتم كالم  
 اذا سمعن ذكر من نظره باسم القاف فلتراوين فرق القاف را  
 ثم تسعة التسع كل الخير تذكرون ثم السادس من نعيها عشر فلا تسافرو  
 الا الله وانتم تستطيعون الا عند ظهور الحى تحليكم ان تسافرو اليه  
 قد خطتم لذلك لو انتم بارجلهم لتسوفن وليس عليكم فرضا الا زيارت  
 البيت ثم مقعد النقطه اذا استطعتم ثم معا على الحى والساجد لا يستطيعون  
 وان اردتم التجارة فلا تطولن في البر الا حولين ولا في البحر الا خمس حول

تقولون

وان جاوز من احد فليوتين قريته اثني ومائتين من ذهب ان اسقط  
والامر فضا الا وترفع قريتم معكم لعلمكم في البيان فستلا تخرون ومن  
يجير احد في سفر ولو كان قدما اريد في بيت احد قبل ان يري ان  
يريد ان يخرج من بيته فلياذن او يطلبه من بيته فليخرج فحرم  
وزوجه تسعة عشر شهرا وان تجاوز من امر الله في ذلك فليشهد  
البيان ان ياخذ من جنس وتسعين مثقالا من ذهب ومن اراد ان يخرج  
على احد فليمن علم ويقدرو لو كان بعض السنه فرض ان يخضر <sup>منه</sup>  
ومن لم يخرج حرم عليه تسعة عشر يوما لا تحمل عليه الا وثيق تسعة  
عشر مثقالا من ذهب ان يقدر والامر فضا ذلك ان لا ينظم في البيان  
ومن يرفع صوته فيخرج من حكا الانسان ان يعباد فانقون ثم  
السابع من بعد المشر حرم عليكم في دينكم النظر بعضكم الى كتاب  
بعض الا لمن ادن او علم انه يرضى لعلمكم تخيون ثم يتادبون ثم التاسع  
من بعد المشر فرض عليكم في دينكم ان تتجسبون من يكلمكم بقول  
يدل على الاربي ومثل ذلك في كتبكم اذا كتبت احد الى احد كتابا

سدا وقبه

ما يخرج من البيوت فالتخرون  
وان تجسبون ان تطفون ثم الدامن  
بما المشي

كتاب فرض عليه ان يكتب جوابه بانوه اذا استطاع وكلا اثر غيره ومن  
يرد كتابا او يضيئه او يقدر ان يصل الى احد ولا يصل اليه يكن عند الله

من العابدات

الواحد تسابع

بسم الله الامين الاقدس

الحمد لله الذي جعل في كتابه الامور والاعمال والعبادات والبيانات  
كل كتبكم اذا فرضي عدد اسم الله لم يقدر وعدد اسم الواو والباء المن كل  
يقدر لعلمكم شئون الاخرة تدركون اذا يكن الثاني خير والا الاو خير  
له وان لم تجد مثل خط فلا تغير وبعد ما غير الاصل يتقون ارض الماء  
تسرون ولطرون كتبكم من اول الابد الى ذكرا لابد لعلمكم تسكرون  
ذلك واحلا اول ثم اتم في الثاني لله ربكم تعلمون كلما تعلمون ان  
تعلن لمن نظرو بالصدق اتم لله عاملون والا لو تعلمن كل الخير اتم  
النار ولم يكن لله ولو اتم تقصدون ثم ثلث دينكم حين ما استطيتون  
لتردون واتم في كل واحد كتاب اثبات لم ينظره بعضكم لبعض

تكتبون لعلمكم يوم ظهوره ما تكتبون لتعلمون ثم الرابع انتم كل جوارحها باسم الله  
 مخلصون لعلمكم يوم ظهوره التي اياه تمجيدون ولا يخرج عن افواهكم الا اسم واحد  
 وان نسيتم وكلامهم بدره لاجنح عليكم فاحل الله وعلى الله يدلون ثم  
 الخامس حين ظهر الله ان احصر من نفس ينقطع عنه العمل الا بما امر الله  
 ان يعباد فاقون فانه ليجعل ما على الارض نبيا ليكون ابياء عند الله  
 ليكن لن يجعل الامم شيئا وانه علام حكيم ثم السادس فلا تعلم اسباب الحرب  
 بينكم ولا تلبس ما يخاف الصبايا لعلمكم من نظره ينزل الاخرى ثم السابع اذا  
 ادركم ما نظره انتم من فضل الله تسئلون ليرين عليكم باستواء على سر  
 فان ذلك غير متع منع ان يشرب كل من عندكم اعظم من ان يشرب  
 كل نفس ماء وجوده بل كل شئ ان يعباد الله يكون ثم الثامن في كل  
 شهر واحد في واحد من ذكر اسم ربكم الله اعظم من ان يكون على احسن  
 وان رضى عنكم يقضى رسالتكم لعلمكم يوم ظهوره الله بالواحد الاول ثم  
 ثم لكترون ثم التاسع من يبعث في ذلك الدين من الملك يبعث  
 الله على اواب خمسة ثم يبعث في ثمانية على اواب تسعين ثم يظهر ان يعباد

للهذين الذين  
 هذه على ان الملك  
 يبعث على اواب  
 الكون من غيرة

عبادى فاقون ثم العاشر فمخرون ذرمايكم بصيكل غزيره مراتب اسم الله  
 عدد المستغاث لعلمكم يوم القيمة بذلك الاسم لتجوز ثم الواحد من بعد  
 العشر انتم على الكرسي تدرسون وتخطبون ايام الغزاة للحزن ثم اياي  
 فاقون ثم الثاني من بعد العشر ان علم لم تظهره فلا تبطلن اعمالكم بان  
 تسكن بالله وانتم لا تعلمون ثم الثالث من بعد العشر ان تعلمن من  
 تسعة عشر اية باثوه خير لكم من كل فضل ان انتم قد ايات الله تعلمون  
 ما خلق الله شيئا اعز من هذا الى سائر نظرون ثم الرابع من بعد  
 العشر حرم عليكم في دينكم ان تتوبون عند احد الا عند من  
 او ما اذن ولكم تستغفرون الله وبكم السلطان ثم اليه لتسبون  
 ثم الخامس من بعد العشر انتم عند مدينة من يبعث الله سبحانه  
 مثل ذلك ما يظهر لعلمكم اياي تسعون ان لم تخافون ثم السادس  
 من بعد العشر نزل على ملك يوم الظهور ان يكتب ما ينزل من عند  
 النقطه ويعرض للعداء ليظهر محرم على من على الارض ولا يجعل  
 على ارضه من لم يؤمن به ومثل ذلك قبل ان يظهر في البيان الا

ان انتم

الذين هم يجربون في ملكهم قالوا يا عباد الله فاتقون ثم المانع من عبد العبد  
فلتقولن يوم الجمعة خلتها الشمس تلك الايات لعلمكم يوم القيمة بين يدي  
الشمس الحبيبة لتقولن انما البهائم من عند الله عليكم يا ايها الشمس  
الطالعة فاستمد على ما وادى هذا الله على نفسه انه لا اله الا هو العزيز الحكيم

ثم المانع من عبد العبد من يجرب احدا يحرم عليه ان يراجه ان يقرب كتب  
عليه تسعة عشر متقلا من ذهب في كل شهر وان يتقدم من ما وجب  
على الشهداء فنيه ولم يقبل عنه من ايمان ان يا عباد فاتقون ثم  
اناسه من عبد العبد رفع عنكم الصلوة كل حين الا من سزاى لا يزال  
تسعة عشر ركعة واحدا واحدا يصام وقنوت وقعود لعلمكم يوم القيمة بين  
يدي الله تقويمون ثم تسجدون ثم تقعدون وكذا تقعدون من حركتكم  
الواحد اية لله ربكم لعلمكم بذلك فتقون ثم اياي فاتقون والله تسجدون  
الواحد المانع بسم الله لا يمنع الا قدس

اننى انا الله لا اله الا انا الظاهر الاظهر  
ان الظاهر الكتاب ما كنا عليه لشاهدين ان كل عمل ما يظهره الاظم  
من عذابه

ومن يجرب تسعة عشر متقلا لا من ذهب في كل شهر وان يتقدم من ما وجب على الشهداء فنيه ولم يقبل عنه من ايمان ان يا عباد فاتقون ثم اناسه من عبد العبد رفع عنكم الصلوة كل حين الا من سزاى لا يزال تسعة عشر ركعة واحدا واحدا يصام وقنوت وقعود لعلمكم يوم القيمة بين يدي الله تقويمون ثم تسجدون ثم تقعدون وكذا تقعدون من حركتكم الواحد اية لله ربكم لعلمكم بذلك فتقون ثم اياي فاتقون والله تسجدون الواحد المانع بسم الله لا يمنع الا قدس

من كل ما انتم لتسجدون فلانه كمثل شمس لم تبتن بالكوكب ان  
يا عباد اياه تقون ذلك واحد الاول ثم الثاني قال انكم اذا استطعتم  
عشره من الف طلس لا على ثم عدد الواحد من العيق في الحانم لانكم  
اذا استطعتم لتعدون كل لا يورث عن الميت الا ابيه وامه وذرياته  
وزوجته واخيه واخته ومن علمه بعد ما يصرف لنفسه من ماله  
يعزبه من بعد موته وانتم اذا سمعتم موت نفس لله تحضرن ثم  
عن مجالسكم لا تقومون ثم الثالث انتم يوم القيمة اذا سمعتم حكم  
هالك الاروجه ذكر اسم ربك ذوالسلطنة والاهل والارواح بين  
يدي الله ثم بين ايدي النبي ثم تستنصرون الله ربكم الرحمن ثم  
الله تقوبون وان لم تستطيعن فليستلن من فضل الله في كتابكم وان ترون  
كلمة غفور من الله خير من كل فضل انتم تعلمون ثم الرابع كل خير انتم تحضرون  
اعلاه لم ينظيره ثم ادناه لمن يؤمن به ثم اوسطه لمن يدال على  
انتم الى حروف الحق تنظرون ثم الخامس انتم اذا استطعتم ثلث المائتين  
واربع لعل رست زمرد رست يا قوت يوم الظهور الى حروف الخ

وتصلون وتعملن بهاء كل كيهاء واحدا لاول لعلمكم بالله توقنون ثم الساد  
 اتم تلتظن ابدانكم في كل اربعه يوم عن كل ما اتم تستطيعون لتأطون  
 وتظنون في المرات بالليل والنهار لعلمكم تشكرون ثم السابع تلتظن في العباء  
 رتقن في لباسين ولا جناح عليهن في ظهور شعراتهن وايدانهم عند انزاج  
 حين ما بصراين وانتم تأخذن شعروهم لتفوي وتجلن ما تمين في  
 ابدانكم لعلمكم في ايام الله تشكرون قل انما العباد من نظيره متى يتقلب يتقلب  
 الى ان يستقر ثم من قبل مثل عبد تعلمون قل ايما قولوا نعم وبعدا الله انتم  
 الى الله تنظرون ثم الثامن من يدهك يوم القيمة فليكتب ما يكتب من  
 خير وود منه لعلمكم لقيامه الاخرى تعلمون ثم التاسع من ربه في طائفة  
 حل له النظر والكلام بعضهم الى بعض وبعضهم الى بعض ان يعباد  
 فاقرون ثم التثنيون الا وانتم لا تستغنون ثم العاشرا انتم بالليل والسر  
 بعد ما تفرغون من عزتكم افوا لعلمكم تلتظنون ثم لترودن ثم وجوهكم  
 وايدىكم من عند الكف تعلمون ان تويدن ان تعلمون ثم مبدل  
 تلتظن وجوهكم وايدىكم وان في بيت الظلم يحفظن ما يشم كل نبيح مبدل

وان ذلك على ما  
 يتم بهما في غايته  
 عشر سجدة تلتظنون

مبدل لعلمكم دون ما تحبون الاستمدون ولو وضعت على هيكل التوحيد بهاء  
 طيب مثل ورد لعلمكم بين يدي الله يوم القيمة بما الورود والعطر قد خلوت  
 وان برحيمكم لن يغير عابكم وانتم ان تفتنون السمله خمس مرة لتكفيكم عن  
 وضوئكم اذا انتم الماء لا تجدون او يصيب بايدىكم لعلمكم تشكرون قل  
 في كل ظلمة مبدل كينونات النار بالنور كشت لعالمكم من عندكم انتم  
 الى نقطة الاشر تنظرون وقد منى عنكم والشهدون في النور وانتم بانفسكم  
 من انفسكم تنظرون ولذالك تعرفون ذلك الماء فانه يكن سبب خلق  
 يعبد الله انتم في مكن عزه لحظون لعلمكم من فترات انفسكم دين الله تنصرون  
 وانتم اذا ارجدتم ذلك الماء باختياركم وتوضون ثم لتسجدون و  
 لتهنئ تسع عشر مرة سبحانك اللهم ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت  
 من السجدين وان تعين في الماء يعنى عنكم ذلك بعد ان توضئتم ومثل  
 ان تفسلان واسمكم وبلابكم وايدىكم واسم جليلكم في حين العلى تجدون  
 وانما النساء حين ما يجردن الدم ليس بجليه من صلوة ولا صوم الا و  
 ان يتوضئن ثم ليبيحن خمسة وتسعين مرة من زوال الى سزال فيقول

سبحان الله ذي الطلعة والجمال وانتم وهن في الاسفار بعد ما نزلت  
 وتترحن مكان كل صلوة تسجدن مرة واحدة ثم فيها التسبيحون ثم  
 تقعدن على شكل التوحيد وثمانية عشر مرة تسبحون الله ثم تقومون  
 كذلك لعلمكم في دين الله تشكرون ثم الحادي من بعد العشرة وانتم تعلمن  
 امواتكم اذا استطعتم خمس مرة بما طهرتم في خمس حروب ارقطن تكفون بعد  
 ما جعلن الحاتم في يده موصية من الله للاحياء وهم لعلمكم من نظمه يوم  
 القيمة تؤمنون وانتم في منتهى الحر بما تحبون لانفسكم امواتكم به تسئلون  
 بايدي انبيائكم في البر وما الحسب ما بينهما ما تحبون لانفسكم ثم ما  
 ورد او شبهه كل البدن الميت ان تستطيعن لتوصلون ثم تنهين  
 السكون والحب تقبلونه ثم في كل تسعة عشر يوماً ليلة عن قسبه  
 الا بعدد رتب ليتلوا آيات الله وانتم المصباح عنده توفدون ثم الثاني  
 من بعد العشر قد شهدت حين الضرب كل الحزن فلا تحزن فان  
 هناك كشيء يصفي <sup>بك</sup> من اكتسبوا الوعالم الك عليك ما اكتسبوا  
 وسبحون ثم يستغفرون فلن من يكن على تلك الارض الى ما في

انتم امواتكم لتزودوا  
 او افرج ذلك في كل يوم  
 اذا احضرت عليكم ولم  
 اذا استطعتم  
 تسعة عشر يوماً

حواها سنة وسنين فربما ان تص من عمر تسعة وعشرين سنة عليهم ان  
 يحضروا محل الضرب ركعة صلوة لتصلون ومن لم يسطع فبليته تسعة  
 عشرون ما يخلص لله ربه ومن لم يكن في ذلك الحد يعني منه فبضيق  
 احكم على الارض من يقدر ان يرد ان يا عبادة تتقون ثم الثالث من بعد  
 العشر انتم على النقطة في اولها واخرها خمس وتسعين مرة في صلواتها لتظهر  
 ولتصلين كلكم <sup>واستغفروا</sup> كلكم فزادى قصدون ثم الرابع من بعد العشر انتم  
 ان تعلمن البيان فمن آياته بالليل والنهار ما تحبون لتقرون والاولى  
 الله سبعة مائة انتم في روح والايمان انتم تترجون ثم الخامس  
 من بعد العشر فربس على كل نفس ان تسبق من نفسه من نفس  
 فلتقرن بالله يليها بعد ما قضى احدي عشر سنة ومن يقدر  
 ولا يقدرن يحبط عماله وان ينع احد هما الاخر من الثمر يختارن الى ان  
 يظهر ولا يحل الاية وان او لم يكن في البيان وان يدخل من احده  
 على الاخر ما يملك من عنده الا وان يرجع ذلك بعد ان يرفع اسمه  
 من نظمه بلحق او ما فان ظهر بالعدل قبل ذلك فلتقرن لعلمكم بذلك

٣٩  
 امر الله توفيق ثم السادس من بعد الصبر ان هذا من عدل الله من كل  
 جهات متقال من ذهب من جهات كلتي جهات عشرين مثقالا الله اذا قصه  
 حول ولم ينقص عن اصله تبليغه الى من نظره ليوتين كل واحد من حروف  
 الواحد مثقالا الا الواحد الاول فان له مثقالين قبل ما ينظر في من ظهر في  
 حيوته وان بعد عرجهم يرجع الى ذرياتهم ان تكن لهم ولا ما يقدره  
 عند الله كل يعملون ذلك ان يملك من نفسه وزاد على رزقه وان يحسب  
 بعد الموت كل ما يملك ثم ياتر بما يعدل كل حول فيقبل عنه الا حين الظهور  
 فانكم انتم لا تمهلون ثم السابع من بعد الصبر اذا بلغ بها مثقال الذهب  
 والفضة عند كل نفس عدد الحروف ثم الهاتين نزل فيه سدس لله  
 وقد عفى عن يملك الاعدد لله ليوتين الفقراء من ربههم ومن يضطر في  
 امره ومن يستقرض او يضمن او يمنع عن كسبه او يحتاج في السبيل في  
 انفسهم بانفسهم يحسنون كل انما الاقرب ذرياتهم وما واجب عليه  
 امرهم ثم اولى قرابتهم ان يا اولى الغناء انتم وكلاء من عند الله فلتظن  
 في ملك الله ثم المساكين من ربههم لغتوني ولا يحل السؤال في الاسواق

كل عمل الصبر في  
 يومها ذلك ليصومون  
 ولا سعة في يوم شهر

من سخر حرم عليه العطاء وان على كل ان يكسب باسر من لا يقدر انتم ان  
 مظاهر الغناء مني اليهم لتبلغون وقد فرض عليكم العلم بما في دينكم لتلا  
 نفس بشي ان يا عباد فاقفوا فان من ذلك عدد لله من كلتي جهات الله اذا  
 في كل حول وفوق ذلك اذا اعيدل ذلك ياخذة لقطه في اول النهار وآخرها  
 وانتم ما بينهما الى تسعة عشر من اولى طاعتيهما اذا امر لتبلغون كل واحد  
 عدد الهاء بما يقدر من عنده لا اولى قرابته وعليهم من انفسهم ان  
 كانوا موقنين ثم الثامن من بعد العشر انتم في كل حول شهر الحلال لتصور  
 وقبل ان يكمل المرء والمرء احد عشر سنة من حين ما استعد لظنه ان  
 يريدون الى حين الزوال ليصومون وبعد ما يبلغ الى اثنين واربعين  
 سنة يعفى عنه وما بينهما من الطلوع الى الغروب تصومون لعلمكم يوم  
 الظهور في ابواب النار لا تدخلون وانتم تستطيعون من قبل الطلوع و  
 بعد الغروب لتصيرون وان فيه تو منون من نظره وانتم عليه لا  
 تحكوت ولا تاكلون ولا تشربون ولا تقربون ثم بايات الله تتلذذون  
 ولا تغتربون انوا حكم حين تصفون ثم التاسع من بعد العشر انتم اذا سمعتم

ذكر المعطه لتصلون عليه ثم على حروف التي لعلمكم يوم الظهور بهم <sup>٤١</sup> تصدق  
 واذا تعدد الذكر يكفيكم مرة واحدة وانتم ليلة الجمعة ثم يومها تقو  
 لون سبحانك اللهم صل على ذات حروف السبع ثم حروف الحق العشرة  
 والجلال ذلك لعلمكم يوم القيمة بما تقولون لتوقون لامثل يومئذ <sup>تصلون</sup>  
 على محمد ثم حروف التي وانتم عن ظهورهم في اخر يوم محجبون كولا <sup>٤٢</sup>  
 عليهم ولا تحزنوهم ليرضون عنكم ولكنكم لا تسبحون وتكسبون ما تكسبون  
 من يصل على من ظهره يصلي الله عليه الف مرة ومثل ذلك ان انتم على

حروف التي لتصلون

الواحد التاسع

هو بسم الله الامنع الاكدر

اني انا الله لا اله الا انا الاسط الاسط وان لي ملك السموات  
 والارض وما بينهما وما كان لي يرجع اليك في اخريك واوليك  
 قل من جعل ارضي من ظهره انتم يوم ظهوره اليه لتودون ولو كان  
 بيت انفسكم فانكم ان صبرتم بجعل لكم نار ان باعباد فاقولن وات

وان يموت الملوك انه وان يصلي احد فيها فعليه ان يصدق الى الساكنين مثقال  
 فضه الا وانتم من شهداء البيان في غروب الشمس يادنون ليسكن فيها  
 من يؤذن حينئذ او يومئذ فلانتم في مجالس الغرة كان تسعه عشر نفسا  
 تخلون لعلمكم يوم الظهور عليهم لا تقدمون ذلك اذا وسع والا واحد اليكم  
 لعلمكم بذلك يوم الظهور لتبينوا لامثل يومئذ قومون عند ذكرى وانتم على  
 محكون ولا تسبحون ذلك واحد الاول ثم انتم في الثاني ان اول الطب انتم  
 ثم انتم بالاول والنعماء التي خلقت لله تدرون وانتم المرضي ان باعباد وتودون  
 وان يكن عند احد خط لم يكن له عدل ليكتب الف بيت ويوصي به  
 فانا كما اليه لناظرين ثم الثالث لله من جعله لك بيت مرات لنفسه <sup>يكتب</sup>  
 بين يديه ما يدل على لو ظهر اية ربه ولم ينصره لينتم الله عنه  
 بكل ما يمكن من عنده وان ينصره ليوصلن الله اليه كل خير قل انك  
 خلقت لذلك ولا بد ان تحت فاقب ذكرك الى يوم القيمة بين العالمين  
 ثم الرابع انتم حين روهكم في سركم بذكر الله تسألون بما ينطق من ظهوره  
 لا عظم عند الله اذ اما انتم به تسألون قد عملت في افئدتكم

وانكم ان تسألون  
 وتكلمون

٤٢  
 بآياته من قبل ظهوره بلساني قلان يا كل شئ فيه تتقون ثم الخامس  
 كتب على كل نفس ان تحمد النعمة تسعة عشر يوما في ظهورها ويرجع  
 اذا اعنى قال ذلك خير الاعمال انتم تستطيعون ان تذكروا ثم السابعة  
 انتم تذاوم طائفة تظهر فيها النفاذ لا تدومون انهم كانوا من ميثاق  
 اولئك خير من على الارض ولو علم الله خيرا منهم في الايمان ليظهره  
 منهم في الايمان ليظهره منهم انتم الى ابيه وامه وما كان معه ومن  
 آمن به من اولي قرابته من الله تسلمون ان انتم تحسن بكل نفس لعلمكم  
 تذكرون هذا قبل ان يظهر بعد ذلك انتم ستذكرون وتعلمون ان  
 يا ايها الله ثم اولى قرايبك ذكر الله وثناء كل شئ في كل حين وقبل  
 وبعد حين ثم السابع انتم عن لم يكن في محزون ولا تبغى ولا تبتغى  
 ملا يحبه الله فانه حرم عليكم ولا تستعملن ذلك انتم في ذلك عن كل  
 كره تستطيعون لتباعدون ثم الثامن انتم الذاثم المسكرات وفو  
 قها لا تكون ولا تبغى ولا تستعملن ولا تستعملن الا بما انتم تحبون  
 ان تصنعون ثم التاسع انتم بالجماعة لا تضلوا ولكنكم تحضرون السابعة

المساجد وانتم على الكعبة بملتحبه الله تذكرون ويخطون الا في صلوة  
 فانكم حين الاجتماع تسلمون وتبصرون محل اخر في بيتكم مسجدكم وان تحضرن  
 المساجد خير لكم لعلمكم يوم ظهور الله في امر الله لتسرعون ثم ساء انما  
 كل اثار النعمة تملكون وان كان جابا فان الرزق ينزل على من يملكه مثال  
 ان يا عباد خير التجارة هذا ان انتم من تطهروا وتؤمنون ثم كما انتم انفسكم  
 تطهرون من ذنوب حروف العالدين لعلمكم في حقايقها لا تدخلون ولقد قن  
 اولئك تكون منهم ومن يقدر ان لا يدركوا الا خير خيرا ولكنكم الى ما نزل الله  
 تنظرون وقد نزل فيه ما نزل الى حين ثم الالف والباء من نفس ثم  
 اذا شاء من بعد فيما يعدل عند كل شئ لو شاء الله لشهدون ثم الثاني  
 من بعد الضم لا تبغى عناصر الرباع ولا تقرون ثم الثالث من بعد  
 لا تطل صلواتكم شعور الحيوان ولا ما ينفخ الروح فيه انتم في دين الله  
 تشكرون ثم الثالث من بعد العشر انتم ابداءكم بالاخرين ثم الرابع  
 من بعد العشر انتم كل اسبابكم بعد ان تكمل تسعة عشر سنة ان  
 تجدون ثم الخامس من بعد العشر فلذلك ذكر البيان على كل

ولكن زيادة  
 تفصيلا

صايعكم لعلمكم في ظهور حقيقة ان تتقون في دينكم بغير حق بين يدي شجرة  
 الاولى تكفرون ثم السادس من بعد العشر لا تضربن احدكم بلام اللسان  
 من بعد العشر فلتصنعن في تسعة عشر يوما نفسا ولو انتم مباء الواحد لثوب  
 وان لا تستطيعن الى عدد الواحد لتباخون ثم الثامن من بعد العشر  
 انتم لا تحقرن لباسكم ولا تضربون على ايد انكم حين يموت منكم احدا  
 ابدا ابدا ثم التاسع من بعد العشر انتم حين ماتركون حوت البحر واليه  
 لتقولون بسم الله الميمين القيوم ثم كل ما كان عليه الفليس فاكلون

في عشر

الواحد العاشر

بسم الله الامع الاعداس

اسمى انا الله لا اله الا انا الامل الاكل قد نزلت في الواحد العاشر ان  
 اسعد وانه لا اله الا انا الميمين القيوم قل الاول فلا تصدقن عن  
 الكلب وغيره وان قيسكم شعر طبعه الا وانتم تحبون ان يتظفرن  
 قل في السابق ان الله قد اذن للذين هم امنوا في البيان من الحروف  
 والحروف ان ينظرون اليه من رهن ان ينظرون اليه اذا ساءوا

شاذا اربشان من غير ان يشهدوا او يشهدوا ولا يجب الله في نظرتم  
 ونظرتن والله يريد ان يخلق بينكم ويدين ما انتم به في الرضوان تتحابون  
 ثم في الثالث ما انتم من ملاك الله بما قد قسمنا بينكم لعلمكم انتم بما اذرك  
 في اعدادها يوم ظهر الله انفسكم فيها لا تدخلون ليوتمنين من يظن الله  
 ثم باباه فرعون قل ان ذري انكم تورث من كتابنا انما انتم بين يدينا بالعدل  
 لتقسمون قل ما كتب الله عليهم عدد المقت لعلمهم يشكرون قل ما كتب الله  
 على ازرانكم من الحاء على عدد الساء والفاء انتم بين يدينا بالعدل لتقسمون  
 قل ما كتب الله في الكتاب من كتاب الزاء الا بيكم عدد الساء والكاف انتم  
 بما قد كتب الله لكم تحبون قل ما تورث امهاتكم من كتاب الواو وعدد  
 الرفع في الكتاب انتم بما قد قدس الله لتقدمون وان ما كتب الله  
 لاخر انكم عدد السين من كتاب الهاء انتم بما قد كتب الله لتبلغن  
 وان ما قد كتب الله لاخر انكم عدد الواو والميم من كتاب الال انتم  
 بما قد كتب الله لهن لمعدلون وان ما قد كتب الله للذين هم يعلمونكم  
 علم البيان من كتاب الجيم عدد القاف والفاء بينهم بالعدل لتقدمن

تورثون  
 فلتقسمن

قل قد قسم الله اركانكم على درجات الرابع بعد ثلث بما قد قدر في الحروف  
 تلك الدرجات قبل رابع ثلث ذلك من مخزون العلم في كتاب الله لن  
 يتبدل ولن يتبدل اثم فيها كلكم تتظرون ثم يوم القيامة بما قد خلق الله  
 لكل حرف بالعدد الهاء من يظهره الله توؤمنون وتوقنون قل انما الرابع  
 جوهر الدين في بدنتكم وعودكم ان توؤمنون بالله الذي لا اله الا هو  
 من يظهره الله يوم القيمة في عودكم ثم بما يتزل الله عليه من كتاب ثم  
 من يظهره الله باسم على قبل محمد بما نزل الله في البيان حيث كل عنه  
 عاجزون ان ادركم عودكم الى من يظهره الله فاذا اتم بدنتكم تدركون  
 قل انما الخامس كل شيء يطلق عليه اسم شئى قد ادخل في مجرى الحرف  
 لنفسه بنفسه الا لمن لا يؤمن بالبيان وما اتم في الكتاب لتفوت  
 ذلك ما اتم كلتمه بلا تبغير ما هو عليه نفسه اتم عما قد امركم الله ان  
 لتقولون فليحتمين عن كل ما اتم عنه مكرهون قل انما السادس قد  
 حرم الله عليكم الاذي ولو كان يضرب يد على لنتف ان يا عباد الله  
 تتقون وان حين ما تحبون ان تتحاجون بالدلائل والبرهان على

فليحتمين

على احوال العالمين الذين لا تعلمون ثم على منتهى الادب لتقولون ما انتم بالاقون الله انكم  
 يوم القيامة مما تلاقون من ربه الله ومن يكتن باه للعالمين لعلمكم لا تلاقون  
 الله ربكم وتكسبون عمل اجرين به الله ربكم بما اجرين من يظهره الله وانتم لا تتقون  
 ولا تستذكرون قل انما السابع فليبلغن الي من يظهره الله كل نفس عنكم بلور  
 عطر عتق من عند فضل البيان ثم بين يدي الله سبحانه بايديكم  
 بايدي رؤسكم الاعلى المبلور فيها من تحت طين الارض والاخر ذكر امر الله  
 في الكتاب لعلمكم شئى غير محبوب لا يتبدرون وان في السابع فليمكن من كل نفس  
 من اسباب بلور عتق رفع على عدد الواحد على قدرها تمكن وان يستطيع ولم  
 يملك كتب عليها ان ينفتح تسعة عشر متعالا من الذهب حدا في كتاب الله  
 لعلمكم تتقون وان في العاشر فلا يصبرن الحروف بعد ما تقبض حروف ثمانين  
 الا تسعين يوما ولا حروفات بعد ما يقبض حروف ثمانين الا خمس وتسعين يوما  
 حدا في كتاب الله لعلمكم تتقون لتشهدن ان لا اله الا الله وكل اليه يرجعون و  
 ارضعوا فوق ما ذكره الله عليهم ارضعوا فوق ما ذكره الله عليهم بعد  
 ما يتطعن ويتبدرون او يستطيعون ويتبدرون عليهم ان ينفتحون خمس

وانتم اذن لتسبون وانما السامن فالتسبون

وتسعين مائة من ذهب وعليقن ان ينقن خمسة وتسعين مائة من ذهب  
 ان يستطعن او يستطيعون ولا يعق عنهم وعقبن والله على ما اراد احد  
 الحب والرضا لعلمكم انتم في رمضان اتيان للشكرون وان الحادي والعشر  
 ان الذين ينسبون <sup>الكتاب</sup> يلبثون في اوله لا اله الا الله ثم في اخره لا اله الا الله قبل  
 محمد لعلمكم انتم تستدلون يوم من يظهره الله مثل ذلك ثم به تصدرون  
 وان الثاني من نفع العشر ذرية انكم لم يكن عليتين من حدود موتكم قبل ان  
 ينفخ فيهن الروح وبعده ينفخ ان ينزل احياء وانتم حدود حيويتكم  
 فيهن لترايقون وان ينزل امواتا ترفع عنكم حدودكم وصلواتكم عليتين  
 ولا تقربوهن ابائهن ولا امهاتن لتلايقن الا وان لم يكن غيرهما  
 من الله وفضل في الكتاب لعلمكم في ايام الله تصبرون وان الثالث من  
 بعد عشر اذن في البيان ان جعلن انفسكم واحدا واحدا بان تختار  
 لانفسكم عدد الحج لعلمكم يوم القيمة بذلك الشأن على الله ربكم بصوت  
 قل ان القنطاه اية شجرة الاولى ثم الحج الاباب حتى الاول انتم فلترايقن  
 انفسكم في ذلك الشأن لعلمكم انتم يوم القيمة عن يظهره الله ثم حتى

حتى الاول لا تعجبون فان من يظهره الله لو يظهره في مقام القنطاه او الحج فانه حتى  
 من عند الله لا سرب فيه انا كل به مؤمنون وانما الزاير من سيد الضركت الله  
 على ايمانكم وانما انكم ان نوزقناكم من اول خلقكم الى تسعة عشر سنة تأملوا  
 ان نوزقوهم الى اخر عمرها ان لم يكونوا من المستطيعين وعليها ان نوزقناكم  
 ان يستطيعان وانكم انتم ما كنتم على الا من يستطيعين ذلك ان يكونن كل  
 على حدود دينهم وان تعجب احد منهم فانت عنه لتغفروا ومن تعجب عن  
 حدود الله في ذلك فيلزمه في كل حال ان ينقن تسعة عشر مائة من  
 ذهب في سبيل الله خذ في كتاب الله لعلمكم تتقون وانما الثاني من  
 لا تركبن العير ولا تحملن عليه لوسن حتى ان انتم بان الله واياته مؤمنون  
 ولا تشربن لبن الخيول ولا تحملن عليه ولا حيوان غيره الا على دون طاقته  
 قد كتب الله عليكم لعلمكم تتقون ولا تركبن الخيول الا وانتم بالقيام و  
 الركاب للركوب ولا تركبن ما لا يستطيعن ان تحمض انفسكم عليه  
 فان الله قد اذناكم عن ذلك نهيا عظيما ولا تصبرن البيضة على شق  
 يضع ما فيه قبل ان يطبخ فهذا ما اذ جعل الله رزق نقطة الارض في

ايام القيمة من عندنا لتكون وان ما يظهر في البيض من الدم عنكم  
 وانه لطهر فلا تاكلوه لعلمكم شئ من مكره ولا تشدوا ولا تتركوا الخالك  
 وانتم على قدر قدركم تملكون ولا تجادلن فيه ولا تادعن وانتم على  
 الروح والريحان بعضكم بعض تملكون كسبله الذينهم اول الامر في الفلك  
 ان تقدمون على الفسهم من فيه من الذينهم فيه راكبون حين ما يضطر  
 من الفلك وانتم حينئذ لا تقومون ولتعلن مكان طهركم في مقعد له  
 يكن على مقعد نجاف من يدخل فيه وانتم مثل ما تصنعون في الدواب  
 في مناعد اخر تصنعون ولا تراه من لهمم في الخلك الاعلى قدر ما  
 انتم عليه لتطيعون ورفع عن الذينهم وراء الحجر ما قد كتب الله  
 من نضر واجب انهم سفر البر لا يملكون والآن لهم ان يتخذون  
 لانفسهم اولياء عنهم ليحون ويبلغون اليهم ما يصرفون من مكانهم  
 الى ما هم اليه ايرجعون انهم على ذلك لتطيعون ولا تعني عنهم  
 وعما كل يكسبون وانما السادس من بعد الشركت على ملك ارض  
 في كل حول ماء واربعين مثقالا من ذهب ثم على الوزير الاعظم ما  
 تين

وان هي الاول ان  
 يظهر في مقام  
 او المنظر فانهم  
 الارض اناكل كما  
 من موزي

فان تعجزوا بالله على ان  
 او العالمان

وتسعين  
 ما من مفعلا ان يخزنون لمن يظهر والله ثم بالدينهم حين ظهور من القيمة  
 اذا ما اخر نوافي تلك القيمة مظهر من عمل الذين يخلفون في البيات  
 في مقاعدهم جزاء ما كسبوا من قبلهم بالحق يكسبون ان ياهولوا  
 له تومنين من يظهره الله اياه لا تخزنون فان في تلك القيمة هتولا  
 لو امنوا بالحق الا انهم لم يخزنوا احد في البيان وكل الى قيمة الاخر  
 بالروح والريحان ليسلكون ولكم قد اخبوا حتى استملكوها الا  
 يجب الله في البيان وانتم مثلهم انفسكم عن رحمة ربكم لا تجدون ان  
 لا تبلغون الى من يظهره الله ما كتب الله عليكم في الكتاب اياه لا تخزنون  
 ولا تشكون فيه من ما تصنعون ولتعلن انفسكم حكما بيند وبيننا  
 الذين اوتوا البيان ان شهدتم عجز انفسكم واياهم فاذا اتوا مؤمنون و  
 ان لا شهدتم عجز انفسكم ولا اياهم فاذا انتم اياه لا تخزنون ولو شهدتم  
 في تلك القيمة ليدين الحق على من على الارض كلها ولكن كل في  
 احكام دينهم وديناهم بحكمهم يرحبون ويحكمون ولكن لا  
 يظهر في امر يثبت به دينهم حكما ليشهد على عجزهم عن اياتهم

ليجوز انفسهم بذلك الحكم وبالليل والنهار ليتعبون وانفسهم واعمالهم  
 ليفنون ويحسبون انهم يحسنون انهم يا اولي البيان بملهم لا يعجبون وانما  
 الساب من بعد العشر ان يا اولي الحكم فلما امرن من يتبعونكم ان لا ياخذن  
 لباس احد ولا ما عنده وان يؤخذن تحير عليهم وعليكم ازواجكم تسعة  
 يوما وان اقرتم ليلتكم من كتاب الله تسعة عشر مثقالا من ذهب ان  
 تردون الي شهدة البيان ليوثين من اخذ عنده لباسه او شئ مما عنده  
 لعلم تتقون وتامر من من يتبعونكم الا يغاروا على احد بل لعلمكم اليوم  
 باصحاب من يظهره الله لا تعرضون ولما امرن كل امرض ان ينظرون بين  
 واسواتها واماكنها ويميز كل صنف في مقعده عن اخرجت لا يخلت  
 اثنين منهم الا في مكانها وكل صنف كانوا في مكان الواحد على احسن نظم  
 محبوب ولما امرن ان يكون كل صنف في خان فان ذلك ادرى للنفع  
 والتوى ان انتم تسرون قل انما التامن من بعد العشر ولا امرن  
 ان يؤخذ من جسد احد من شئ او يغير لونه قدر شئ او يغير لبا  
 اولاد ان يدلته قد حرم الله عليه ازواجه تسعة عشر شهرا في

مستقلا  
 الا اعظم ما ياتي وتمايز  
 وسبب مثقالا من ذهب  
 على الحرام الا اعظم ما ياتي

احد قد شعره ونفوسه  
 ما اكل المر خلق ظاهرا  
 امره وقدره لعلكم  
 انتم احبار الا  
 تقرون  
 يلعن

في كتاب الله وليتقوا منه من خذوا الله خمس وتسعين واحدا من ذهب  
 لعلمكم اني انتم تتقون ولا امرن ولا تقولون ولا ترصون فلا تظنن على  
 احد قدر خردل ان انتم بالله واياته مؤمنون فلتكتبن عملا لا يخرجكم  
 من حياكم فانكم قبل خلقكم كنتم عند الله قطرة ماء بعد طين ولترصن الي  
 كف طين فلتسبحين ولا ترصين لانفسكم وانتم با على تاديب حياكم في  
 اموركم لتدبرون ولا تضعين خلق احد بعد ما قد اهل الله خلقه لما تريد  
 من غير ايام معدود او غناه ايام معدودة فان كلتيهما ينقطع عنكم وانتم  
 من بعد موتكم في النار تدخلون تتقون كما انكم ما خلقتم وما اكتسبتم  
 في حق نفس من حزن وان تتعلمون محزون كما انكم ما ساء خلقتم وما  
 اكتسبتم في حق نفس من حزن وان تتعلمون محزون كما انتم قليلا  
 ما تسكرون فلما ساء من بعد العشر ما امر الله من امر ولا تزل من امر الا  
 لعن من يظهره الله اذا اياكم امر او نهيا عنه انتم عز الله ليعرفون وعين

الاحد من امره

والا من الله  
 والله

كليةهما تنقطعون  
 الواحد الحادي عشر



غير معرفة الله ورضائه ورضائه في معرفة نفسه ورضائه فأولئك ما

من البيان من حرف وما كانوا عند الله لومنين ولتبلغن كتاب كلشي إلى كل

نفس ولو كان أحدا ممن بقي من بديع الأول ذكرنا من عند الله إلى كل العالمين

ولتستغفرن الله الذي لا إله إلا هو المهين العيوش قال السابع نفوسكم في السان

ان لا تمكن فوق عدد الواحد من كتاب وان تملكن فيلزم منكم تسعة عشر

من ذهب حدا في كتاب الله لعلكم تتقون قل الأول نفس البيان ثم الحرف

ما انشاء في البيان من علوم يلد منكم في دينكم مثل الحروف والصرف و

الحروف واعداد الحروف وما انتم تشتتون في دين الله ما على علم

سبل النظم لتطوون فلا تفتنون الاجواهر العلم والحكمة وانتم عن زخا

وفيا تحجبون كل ذلك لان لا يحضرون يدعي من نظمه الله الا فضل البيان

وما انشاء في البيان من عدد الحرف من الذينهم تدبغوا إلى ذروة العلم و

التي وهم كانوا في دين الله مخلصين قل السامن فلا تصرفن بين الحروف

بالا وان تجتمع في اوجيه لطيفة او مندبل الطيف وان ما انتم به تتحررون

غير هذا وانتم كل الحروف على مقاعد مرفوعة لتصنعون لتراوين اربا

بالحرف

ارولحن لعلكم انتم بار ولحن ما في العليين تحسنون وعن دوهم

ولتجمعن ارواح التي تعلقن بجان انفسكم لعلكم لا تشعبون بانتم تحزنون

الا بما انتم ترضون وتشكرون وكل من يملك من حرف فعليه ان

في مقام عز محبوب وان يكن في حجرة عباد فعلى كل واحد ان يحفظن ما

من كل حرف مكتوب سواء يجعلون في محل واحد او مقاعد مختلفة

اذن الله لكم لعلكم في امر لا تصعبون قال السابع فلا تجلسن في مقاعد

الا حرا وان جلستم فيلزم منكم تسعة عشر ثم الامن ذهب الا و

تجبرون فعلى حجبكم يار من عليه من كتاب الله لعلكم عن حرد اذ انكم

لا تحجبون واذن لكم في بيوتكم عند ما تجلس اهلكم عندكم فانكم لا

في حول الحجرات تجلسون الا وانتم في مكان واحد بالحب تقعدون وان

في مقاعد الحزن رفع عنكم لعلكم على اداء الله تحزنون وان من ينزل على

احد فعليه ان يفرته عزه ونيعا وان في تدين المكان بفسد والذينهم في حو

وان تجيبون فعلى كل هم اجمعين ان يقولون اذا استغفرن الله الذي

له الاسماء الحسنه عن كل شئ وانا كل اليه لنا تبون قل العاشرا ذن

تجبرون

تحتفظن

تقعد

تستطيعون

في البيان ان يكون كل ما نزل فيه عربيا عند الذين يستطيعون ان  
 وان يفسرها احدنا فارسي اذن في الكتاب للذينهم كلمات البيان  
 لا يدركون ولا تفسرون الا بالحق والجمعان الفارسي عربيا الا بالحق  
 لتملك كلكم اجعون بيان محجوب وبيان فارسي للذينهم لا يستطيعون ما نزل  
 الله يدركون وان على ما نزل عند الشهاده انتم كما عينكم تحفظون ثم كل  
 من يظهره الله لتبلغون واذن لكم ان تجعل من كتب الواحد ذلك الثلث  
 على ما نزل واحدا ثم كل عربيا ثم كل عجميا ذكر من الله لعلمكم بكل ما نزل الله  
 في الكتاب لتحيطون بظاهرة علمائهم تعلمون ثم الخادى من بعد العشر  
 لا تصدقون على من يظهره الله ولا حتى الاول سواء يظهره في اعلى  
 اوانهم فانهم عند الله تعالى ومن يتقدم عليهم فيلزمه من كتاب الله  
 تسعة عشر مثقالا من الذهب حذافى كتاب الله لعلمكم بتقوى كل الثاني  
 من بعد العشر انتم ياد الله لخلق ادلاء امر الله فكل تشهدون على احد  
 بان يردون من شئ ان يستطيعون فلتجيبون فان الله يستجيبهم  
 باقائهم وحين علمكم بطلب احد كتب عليكم ان تقضون وانتم

ينهيون

احجبتهم فليستغفركم الله ربك تسعة عشر مرة وان احجبتهم عن استغفاركم  
 تسعة عشر مثقالا من ذهب حذافى كتاب الله لعلمكم براقبوا  
 ولعلمكم كل واعجبين من نفس في دينكم فلتحييها واحذروا دينكم فلتقضين  
 لها فضلا من الله عليهم لعلمكم انفسكم مظاهره احجيب الله عباده لتظهره  
 قال الثالث من بعد العشر ان يبعث ملك في البيان كتب عليه ان لا يكن  
 لنفسه ما يجعله على راسه مما لا يمكن عليه خمس وتسعين عمدا ان لا يكن  
 له عمل ولا شبهة ولا كفو ولا قرين ولا مثال ولا يخرج عن عدد العالم  
 ظهورات اسمائه عزاء من الله عليه الى يوم القيمة يومئذ كل ما صنع في  
 ذلك في البيان فلتقدرون عندا قدام من يظهره الله ثم بين يدي الله  
 تسجدون ان تقضون بذلك ان يا اولي الملك والا والله تقضى عن العالمين  
 قال الرابع من بعد العشر فليجلبون من اول اليكم الا انهاركم خمس قسمة  
 ثم عند كل قسمة لتؤذون فليبتدئن باول الليل ثم في اول تسعة عشر  
 عزاء الا الله الا الله ثم عدد الواحد الله انفسه لتقولون ثم في الثاني تسعة  
 عشر مرة الا الله الا الله ثم الله اعلم تقولون ثم في الثالث تسعة عشر

فيقولونكم

علا الراعي

لا اله الا الله ثم عدد الواحد الله احكم تقولون ثم في الرابع تسعة عشرة مرة  
 لا اله الا الله ثم عدد الواحد الله احلك تقولون ثم في الخامس تسعة عشرة مرة  
 لا اله الا الله ثم عدد الواحد الله اسلمت تقولون وكتب عليكم ان تؤذوا  
 في مكان يسمع من حولكم واذا انقطع الصوت عن نفس فيلزمه ان  
 يلبث الى ما يؤذن في كل يوم وليلة تسعة عشر متفلا من الصلاة ايضا لا  
 اعلمكم تراقبون انفسكم وعن ذكر الله لا تتعجبون ومن يكن رايدا لم يكن  
 عليه من شئ وان يكن دون راقدا فليكون في مكان يسمع الصوت و  
 لا يعلم ان يخرج من حجر انكم تسعون الصوت بل على علمكم باي وصل  
 الى بيوتكم صوت التوذن ليكن في كتاب الله وان كبر على التوذن  
 فليقولن مره شهد الله ان لا اله الا هو وان من ينظروا الله الحق من عند الله كل  
 بامر الله من عنده يخلقون وانا كل بما يزل الله عليه ليو منون ذلك من فضل  
 عليهم في ايام بردهم وحين ما يستطيعون ان يطولون قل ان الخامس  
 بعد العشران نسيت امراتي صلواتكم فلتنصون ما تدقق عنكم لكل اعمالكم  
 ومثل ذلك في غير صلواتكم انتم باجزاء قبل ذلك ثم بعد ذلك لا تلتفتون و  
 بنفس

٦٢  
 ينفس ما تدقق تنظرون وتنصون كتب على الذين اوتوا البيان ان  
 علم انفسهم بما على الارض عن كل ملك وبنده وكتابه وحد ملكه وعند  
 جنه وبياه ما عنده وما يكن عنده مما له يكن له من عند ليوم كل  
 الله ترهبهم يعرضون فالسادس من بعد العشر فلا تفتن نفسا ولا  
 شيئا عن نفس بدأ انتم بالله مؤمنون ومن يامر ذلك او يفعل او  
 يعذر ان يمنع ولم يمنع او يرضى فيلزمه من كتاب الله احدي عشر  
 مثالا من ذهب بان يردن الى من يورث عن قتل والخرق من عليه  
 فربيه تسعة عشر سنة ودليل في كتاب الله ان كينونته قد خلقت  
 غير محبة الله ورضائه ويدخل النار من بعد موته ولا يغفر الله له ابدا  
 ولمكن ان يدب تلك الدود ويخفف عنه ما قدر له فلتستن الله  
 ثم تقون وان فصل احدا بغيره اراد فلم يكن عليه من شئ الا  
 وان يرضين من نفس وراث ما قتل ولتعتدن عنهم وليكونن  
 عند الله ربه لمن المستغفرين وان مثله كمثل قضايا يقع على  
 نفس فلتستن الله ان ياكل نفس ثم تقون وان الذين قتلوا في  
 نفس

الصادان اهو بالله والايه ان يلخذوا ديات ما قتلوا عن دراهم من قبل  
 ٤٣  
 بعدود ما ندر من قبل اعلمكم في دين الله تتقون من بعد فل السابع <sup>وغيره</sup> من  
 بعد العشر من بايران فخرج لعدا من بيته او صريته او ملك سلطانه  
 فليجئ منه عليه تسعة عشر شهرا او ليل من تسعة عشر شهرا لا من ذهب  
 ان يردن اليه حاتف كتاب الله اعلمكم تتقون فل الثامن من بعد  
 العشر من يشرب مسكورا يرفع عنه شعوره فيلزمه من كتاب الله <sup>خمس</sup>  
 وتسعين مثقالا من ذهب ولا يستغنى بكماله ان اتم بالله واليا <sup>الله</sup>  
 فومنون فل التاسع من بعد العشر من يكتب حرفا على من يظهره الله <sup>الخير</sup>  
 ما نزل في البيان قبل ظهوره فيلزمه من كتاب الله تسعة عشر <sup>مثقالا</sup>  
 من ذهب ولا اذن الله احدا ان ياخذن عنه ذلك <sup>ان</sup> ولا تسكن  
 عنه ومن يسئل عنه عن ذلك الحد فيلزم من على نفسه <sup>مثل</sup>  
 ذلك بما قد مثل بعد ما لا اذن الله ان يسئل فليستن الله ان  
 لا يكتب حرفا على من يظهره الله ولا يغير حدوده ما نزل الله <sup>ظهور</sup> قبل  
 الحق ولا تخامن بجاهه ومثل قبل الظهور وتحسبون انكم محسنون

محسنون وان لا تكتبن للحق فلا تكتبن على الحق من شئ هذا ما وصيكم الله  
 اعلمكم تتقون وان لا تنصرون من يظهره الله بما تكفرون له فلا تخفون  
 بما تكفرون عليه <sup>بكتب</sup> فليستن الله حتى اتقى اعلمكم يوم القيامة عند الله  
 لنتجرت

الحمد لله الذي جعل للمكانات بطراز النقطه المنفصله عن غيرها الابداع لها بها  
اليها التي جعلت وعلت قبل ما خرجت بعدها بدعت منها فخالكت وعنها  
دعت وعليها دلت وفيها استقرت وبها وجدت المشية قبل ان تستبين  
وفيها ظهرت الربوبية واستقامت كل العبودية فهي لا شرقية ولا غربية  
عديمه وجدت بكنونيتها الامن ابداع قبلها وذوت بانيتها من دون  
اختراع نساوقها فتلاها لتنت وتساوت وتجلجت وتساكت فهي  
هي اول ذكر من ذاك بدع الله لا اله الا هو والحمد لله الذي انشاء المور  
جودات بطراز الالف الغنية القائمة في نفسها التي بدعت بعلة ا  
لنقطه قبلها وانثت بذاتيه المشية المذكورة في رتبها الها بها  
اليها دامت ودارت قبل ما ذكرت بعدما قدمت منها اليها  
فمنها بيا تجلجت واليها بها تماكت وجماعت الزوجية خلقت  
الاولية وذكرت المشية بذكر الهندسة الاوليه الاولى فهي لا  
اولية الاوليه ولا ابدية الخيرية بل هي مشرقه من شمس الاضياء

٤٦  
لامعة من غير الصداقية باقية ببعاء القوية الجبروتية فيا هي نعم الطراز  
من كينونية الفناء البضياء بعد النقطه المنفصله عن الابداع فهي وهي طراز  
البهائي ركن النشاء وهي طراز الصفراء في ركن القناء وهي وهي طراز  
البداء في ركن الخضراء وهي طراز الابداء في ركن الحمراء ان قلب حمره فطرته  
الصفراء بالبضياء وان قلبت خضراء فطرت البضياء بالحمراء فيا طولي هي  
هي تحرة اولية مبيضة صمدية تحضرة ابدية مصفرة ملكية فهي هي  
تكرار النقطه في الالف البيوتية من مبدع قديم قديم الذي لا اله الا هو والحمد  
له الذي جعل للكائنات بطراز الابداء الكينونية المنفصله عن الالف اللبينية  
الطائفة حول نقطه الابداعية التي لها بها اليها وجدت وذكرت  
ودامت واستقامت وتداخلت وتلاطمت وتموجت وتحركت و  
استقامت وسكنت واستدامت فمها بها اليها تلذت وعنها  
بها اليها تجلجت وبها تماكت ومنها تراصت واليها تماكت  
فشقت وحلت ثم وضعت كسراتها عرياناً فهي هي شقي في بطنها  
ما تبقى في باطن الرابع وهي هي سعيد في بطنها من لسعد قيطا

فيظاهر الباطن فيا هي نعم الطرائر من طمطم القضا بعد القدر في  
الامضاء وقيل البداء في البهاء التي جللت وعالت وعلت وقالت  
سجياتك التي يم يارب الشبية واختها وخالق القدر وبانها ان تصلا  
على محمد وآل محمد وافتح اللهم ابواب ذلك الكتاب من فحات قدسك  
وعلا مات قدرتك ودلالات عظمتك ومقامات بهجتك وايات  
وحدانيتك انك ممن على من نشاء بذلك الكتاب كانشاء وتمنع  
حكيم من اعرض من ذلك الكتاب بانشاء كانشاء بما نشاء لا اراد  
لا امرك ولا اجعل حكيم لا نصيب من الخير من احتمال الشك بعد ذلك ا  
لكتاب فبصتك لا انك قد بنيت وعظمت وكرمت وقدرت واحصيت  
وفسرت وشرحت كل ما اردت في حق الامكان وما يمكن فيها بيد محمد  
هذا بعد ذكر العين واللام والياء محمد لي يدخل الحجة الاحديه من دخل  
ويخرج من وجه الاحديه من يخرج منه فلك للمهدى التي شعشعانيا لا  
معتدسا متلامعا مرتفعا متثلثا متعاليا متجليا بما تحب لنفسك  
وانت تستحي به كفضل نفسك لنفسك حيث ولا يعلم بذلك من

خلقتك وان منك الحمد لله والصلوات عليهم طهر طاهر اذ انما الامناء  
سرمدا زكيا ابدا بتشمع شعاع شمس اشرلتيك وبتلذذ وجه حيدك  
وتجلىج بروق لمعان برق جبروتيك وتقدم تقديس عزك بربوبية  
كما انت تعلم فضلهم وان يحيط بعلمهم احد سواك اذ انك قد فضلهم  
على الكل بفضل نفسك وانك رب العزة على الخلق اجمعين الا يا ايها النا  
الى تلك الورق المشرقة من شجرة السينا النا زلة في صفات الملح ذلك  
الكتاب البيضاء ان اتقوا الله واصصوا ولا تسربوا الله قد فصلت من شمس  
اذا نضرت في النافور واصفاء التي حور وزلت الشمس في افق الظهور فايا  
اياكم اذا صاح الديك في ارض العراء وغنت الطيور في جوف البوا وتسقى  
الطاوس عند مطلع السرطان فهنا لك غنت الورق بالانشاء و  
جلت النهار بالضياء وطلع النجم بالخيطة البديعة البيضاء واستقام  
نور كلمة الحمره فاياكم اياكم يا اهل البيان اذا نضرت الاشارة من  
البهاء ودلت الدلالة من امضاء القضا خلقت المرآت في وجه  
لايات البداء فحينذ زال الزوال في منطقة انشاء على الصور السينا با

٦٩  
 بالتوسل المحلية للجرأة فان اذ احسب بين ندي الله واقول حسي لا اله الا هو انا  
 لله وانا الدير راجعون وان يمثل ذلك فليعمل العالمون فبما انك اللهم  
 ارفع من اقلنا من الحزن ويدخلها في الجنة بالنساء لنفسه اللهم انك تعلم  
 في يوم الذي اردت انشاء ذلك الكتاب قد ساءت في ليلة بان ارفع  
 المقدسه صارت ذرة ذرة وانهارت في الهواء ثم جاءت كلها لتعا  
 بيتي ثم استقامت ثم جاء بعد ذلك خبر فوت الخليل العالم الجليل معلى  
 رحمة الله عليه من هالك ولقد اخبرت بعض الناس قبل الخبر بنومي و  
 صل الله عليه بجموده انا الله وانا اليه راجعون لا حول ولا قوة الا بالله العلي

العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الواحد الاحد الفرد القهار العبد الوتر الام الجبار والى الصوم المقال  
 والمقدر العادل القهار الذي خلق باسره جوهرات لامر الالهيين من كبر  
 الذين يستقرون على سائر الجراء فوق عرش اللاهوت ويسقون الله خالق  
 الاسماء والصفات بما خلق الله في كينونات الانوار بحكم الاختيار والحمد لله  
 فتح باب الجزة على قلوب الصائين من اهل السما والبشر المحبين من اهل  
 الذين جعل الله عرفانهم في حل تصاب السائلة من لجة الجبروت وقادر  
 لهم دار القرار فيها بنى دعيار عن ساحه قرب طلعت ظهور الذات  
 للذات بالذات بسر العذر في الاختيار والحمد لله الذي نزل الحكم للذين  
 على رفرف الحصر في اجمة المنكوت وبعثات المالك ويعرفون اشارات  
 شجرة القدر في ظلال مكفهرات الافريدوس من الكينونات في  
 اللالات والذاتيات في المقامات والنفسانيات في العلامات و  
 الانيات والمجلبات في الظهورات والملكيات في الشئونات و  
 المتقدسات في البروزات والمتشعسات في العكوسات والمتلامعات

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الواحد الاحد الفرد القهار العبد الوتر الام الجبار والى الصوم المقال  
 والمقدر العادل القهار الذي خلق باسره جوهرات لامر الالهيين من كبر  
 الذين يستقرون على سائر الجراء فوق عرش اللاهوت ويسقون الله خالق  
 الاسماء والصفات بما خلق الله في كينونات الانوار بحكم الاختيار والحمد لله  
 فتح باب الجزة على قلوب الصائين من اهل السما والبشر المحبين من اهل  
 الذين جعل الله عرفانهم في حل تصاب السائلة من لجة الجبروت وقادر  
 لهم دار القرار فيها بنى دعيار عن ساحه قرب طلعت ظهور الذات  
 للذات بالذات بسر العذر في الاختيار والحمد لله الذي نزل الحكم للذين  
 على رفرف الحصر في اجمة المنكوت وبعثات المالك ويعرفون اشارات  
 شجرة القدر في ظلال مكفهرات الافريدوس من الكينونات في  
 اللالات والذاتيات في المقامات والنفسانيات في العلامات و  
 الانيات والمجلبات في الظهورات والملكيات في الشئونات و  
 المتقدسات في البروزات والمتشعسات في العكوسات والمتلامعات

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الواحد الاحد الفرد القهار العبد الوتر الام الجبار والى الصوم المقال  
 والمقدر العادل القهار الذي خلق باسره جوهرات لامر الالهيين من كبر  
 الذين يستقرون على سائر الجراء فوق عرش اللاهوت ويسقون الله خالق  
 الاسماء والصفات بما خلق الله في كينونات الانوار بحكم الاختيار والحمد لله  
 فتح باب الجزة على قلوب الصائين من اهل السما والبشر المحبين من اهل  
 الذين جعل الله عرفانهم في حل تصاب السائلة من لجة الجبروت وقادر  
 لهم دار القرار فيها بنى دعيار عن ساحه قرب طلعت ظهور الذات  
 للذات بالذات بسر العذر في الاختيار والحمد لله الذي نزل الحكم للذين  
 على رفرف الحصر في اجمة المنكوت وبعثات المالك ويعرفون اشارات  
 شجرة القدر في ظلال مكفهرات الافريدوس من الكينونات في  
 اللالات والذاتيات في المقامات والنفسانيات في العلامات و  
 الانيات والمجلبات في الظهورات والملكيات في الشئونات و  
 المتقدسات في البروزات والمتشعسات في العكوسات والمتلامعات

في الايات

والمدامعات في المنقعات من الواح باقوت الحمرآ ليهتز عند طلوع الشمس  
 من وراء طمطم ثم القضاء كل العجاء من اهل الفناء عن الاخبار عن اهل القبر  
 ويعلم الكل في تلك السنة الصماء الدهماء العيلاء البكاء الغبراء الصيلاء  
 الجيلاء الضجاء الظلاء حكم البداء بعد القضاء والامضاء في نفس القضاء  
 ثم البهائم والشاء والشاء من اهل الانشاء للاية المتجلية عن طلعة الحمرآ  
 من آية ركن الحضرة ليهلك من هلك عن بينة بما نزل الله في القرآن في  
 شأن العجاء حيث قال وقوله الحق هذا فليدوقه حميم وغساق واخر  
 من شكله ازواج هذا فرج مقم معكم لا مرجبا بهم انهم صالوا النار قالوا  
 بل انتم لا مرجبا بكم انتم قد تموه لنا فانس القرار قالوا ربنا من قدم لنا  
 فزده عذابا ضعفا في النار وقالوا ما لنا لا نمري وجالا كنا نعدهم  
 من الاشرار اتخذناهم صحبنا ام زاعت عنهم الابصار ان ذلك الحق نجاء  
 اهل النار قل انما انا منذر وما من الله الا الله الواحد القهار رب  
 السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار ويحي من حي عن بينة  
 بما نزل الله في الكتاب لمن نادى ترابه اني منغ الشيطان بنصب

عذاب قال وقوله الحق فصل الخطاب هذا عطاؤنا فمن ارادنا من غير  
 وان له عندنا ثلثي وحسن ثواب اركض بوجعك هذا منسل بارد شراب  
 وخذي بيديك ضعفا فاصرب به لا تحسنت انما وجدناه صابرا نعم العبد انه  
 اواب هذا ذكر وان للثقتين لمن ثواب جنات عدن مفتحة لهم الابواب  
 بواب متكئين فيها يدعون بكاء كثيرة وشراب وعندهم فاصرات  
 الطرف اتراب هذا ما يتعدون ليوم الحساب وان ذلك لمن ذكر بها  
 ذكره في كتابه انما تنذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن الغيب  
 ونبش به مخضرة واجركم فانه ليرى ما اشيد في علي صنف المقربين من  
 الامرار والواحد المستصفيين من الاخبار وان المراد في ذلك الحين حمدا  
 شعشعانيا الامعاء متقدسا متفاهرا عن ذمك ما سواه بما نزل على الحين  
 هو اعلم به متق واليد اشكوا من لا ينصف بالذم لا ولي عند ايات الكبر  
 اللهم انك انت الله لا اله الا انت وحدك لا شريك لك قد كنت  
 بلا وجود وشع معك ولا تنزل انك كاتن بمنك كنت ولم يك في شاك  
 في ربك شئ اذ ذاتيك مقطعة للجوديات من العزات وان

٧٣  
 وان انيتك مسده الماديات عن البيان وكيف احصى ثناء كبرياتك وان  
 ما سواك لم يقدر ان يعرفوا شيئا مما انت عليه من الشان والرحمة  
 والجلال والعظمة وان كل وصف لطلعه حضرتك انك وكل نعت بعض  
 كبرياتك كذبت لم ينزل لن يعرفك شيء ولن يتحدك عبدا ذوق العز  
 بعد الامتزان وشان التوحيد بعد التواضع ولم ينزل كان واصف نفسك  
 نفسك من دون تحويل ولا تغيير ولا تبديل ولا انتقال ولا نزول  
 توحد ذاتك بما لا يقدر ان يعرفه احد سواك فيجاءك سبحانك يا  
 الفى ان قلت انت انت فهدحكي المثال بالمثل وانك في الجين تكذب  
 وكل الموجودات بان طلبة انية التي انت ذكرتها في تلقاء مدني  
 للجلال هي شان الابداع وحط الاختراع ولم ينزل انه هو منزه عن  
 نعت الموجودات وعرفان الممكنات وان قلت انه هو هو قد  
 الاحدية ذات المشية وهي بنفسها منقطعة عنك بابداعها الا  
 من شئت ولا يدل الاعلى نفسها ولا يحكي الاعلى بقية فان كان  
 شان الهاء هو الفناء فكيف اذكر شان الواو في تلقاء مدني الشان

٧٤  
 وانا بغية ذاتك ما ادعيت توحيدك فكيف ولا عرفون ذاتك ولا انشاء  
 ولا يجد نفسا انيتك ولا يهتأ انيتك بل من يوم ان خلقته نزهتك  
 بان الاشارات منقطعة عن ساحة يدك وان الالات منقطعة  
 طلعه حضرتك وان التزيين ولو كان شانا من الصف ولكني بغيرك  
 ما اردت الا في البيت في تلقاء تجديك فاه آه من ذكرى نفسك و  
 توحيدك ذاتك فاشهدك ومن يدريك من الاستعداد بانك لو بعدتني  
 جواء ذكرى نفسك سرود الابد بدو اوردك بكل ثباتك و  
 انك لكت محمود في فعلك ومطاعا في حركك وعاد لا في فضلك  
 وانتي انا لكت مستغنا بذلك من اخذك وما العاطل علمك به  
 مما لا يعرفه احد سواك ولما كان حكم اعظم حسنة لديك  
 فكيف يكون حكم سيأتي وجوب الرائي التي لا يحيط بها علم احد سواك  
 وان كلها اذ ذوقت من وجود نفسه فما انا ايا عاذا في الحكم  
 ويا محمود في الفعل القيت نفسي لديك واستشعبت بجنابك لديك  
 وهربت من عدلك اليك وارجم اعفوك منك وحدك الاستشيع

٧٥  
مبارك لك فادخلني يا ابي على ساطع قرب حضرتك حتى لا ارى محروبا  
غيرك وانني كل معروف سواك واستسفر في حرم قدسك واستأذنت  
ربوبيك واستغفرك من كل شئ يجزي عن فعلت جالك فيا ابي  
لي ذروة الانتفاع اليك وبلاغ الامتناع لديك وللحق سبور الا  
يخرج من فمك وارفعني الى جوار انسك حتى لا احزن في الدنيا من الذين  
لا يرجون ايامك ولا يخافون من عقابك ولا يرضون بقضائك و  
انك يا ابي لتعلم بانى ما احب ان احب الاله ما احب ولا ان ابغض  
الاله ما ابغض وقد لحاظ عليك بي وانك شاهد على بانى ما اردت  
لشئ يتوجهون اليه اهل السموات وارض شرفا وعزا الا بدلك يا  
موجد الاسماء والصفات ولقد حدثت الناس بنبئت التي امنت  
على ملائوت به احد من شيعه ائمة العدل ورفيت بعبدك و  
ان الان لترى حكم كل حزب بما لديهم فرحون فيوما يرفع بعوضه  
جناحيه ليطير قدرته ويوما يطير ذبابة في هواء ملكه لا يطير  
قوته وانك لتعلم لو اني اردت ان اعلم الكل بما يريدون ولا

٧٦  
يتذكرون فلا يليكم ملاح العبر لان الحق عندك وكل من ارادك بمثل ذك  
ظاهرا وبه راقى انا اقل من ذنر لا يمضى عليك ادن من نفسى فكيف لا  
اصبر وانك بما انت عليه من الشان والقدرة والجلال والظلمة قد صبرت  
بما انتمى الصغار باثمه نالت ثلثه وما نالت اليهود باعزير ابن الله و  
ما نالت الاغراب بان الله فقير ونحن اغنياء نقلت وقولك الحق مستكتب  
ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذر قوا عذاب الحريق وانك يا ابي  
لتعلم ان قولك للذين يقولون في حقى ما لا قدرت في علم الغيب ولا انت  
لهم لدى الا انك محن ولا يضرك احد من محاربي ان انت ترضى عنى بل  
ان الذين يحجرون اياتك لو يعلمون بما انت قدرت لهم ليقولون يا  
حسرة على ما فرطت في جنب الله فيا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا  
منسيا اللهم لا اراد لقضائك ولا تقاد الا اياك فانزل اللهم على الذين يريدون  
ان يحسدوا اوليائك كلمة الانصاف ليحبهم عن الفناء في لقاء مدب  
هم النساء واهد منهم ما نشاء كما نشاء اذ قلت وقولك الحق محو الله ما  
نشاء ويثبت وعنده ام الكتاب اللهم انى استغفرك من الذين يريدون

يريدون وجهك واشتبهت السبيل على انفسهم بان تعرفهم منهاج  
 محبتك وتوידهم عرفان باب رحمتك ولا تقبضهم الا وتبين امتدتهم  
 بشانك وقلوبهم بذكرك ونفسهم بعقوك انك انت الله عما والسموات  
 والارض وانت الله جبال السموات والارض وانت الله جل  
 السموات والارض وانت الله بقاء السموات والارض ولا يتعظم  
 قدرتك شئ في السموات والارض وانت العزيز الرحيم واشهد يا  
 الهى في ذلك الحين لكل ما تحب ولكل ما تنهى كما تنهى واقول ما نزلت في  
 العرآت لا الدالات سبحان انى كنت من الطالبين وانى اشهد يا الهى  
 باننى لان اسمى هذا النسخة المباركة ذبسية لتخلص الدالات عن ذكرى  
 الاشارات في تظاء الجلال ويجد بها الى ساحة القدمين والجمال بعد  
 يا ايها الجواد المرسل ماء اللاد في الالواح السداد من الذى اراد الار  
 لاهل البلاد الى طلعة المواد ومرا لايجاد ان اتق الله من حكم رب العباد  
 فان يريم النصل هو الميعاد وانه هو لم يعرفنى ولا يرانى ولو اطع بما  
 الهنى الله واراد حق الخالص لا يجعل كلمات الضرار للاشارات عن

كما تحب

دار الضرار بيته الايات فوالله نفسى بيده ان قرأ الله حكي كتابه من  
 جنسه بايمان المثل انك وكذب وبصتان وزور فما لك وذاك الكذب من  
 قولهم كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا فلعلنا ننج نفسك الى  
 ان ارضهم ان ليريدوا بهذا الحديث امسا لان العذر ان على الطالبين ان  
 لعنة الله على الكاذبين وانه هو بنفسه مع كبر شانه الذى ذكر في غيايت  
 كلماته وعظم مقامه الذى اشار في دلالات عباراته قد كتبت جزيرين  
 بلا دليل ولما ريات باية بديعه من العظمة كآية هو لم يلقفت بشانها ولا  
 يتذكر عجزتها فلما اياها الانسان انصف في بين يدي الله ولا تتبع اهوا  
 الذين كرهوا فانك اليوم لما اردت المبارزة في ميدان الجبال فارم  
 الى ما استطعت بكل قوة وصيصيتك وقد مرتك فان اليوم كل الخير لا يور  
 لك وان اجاج موك بحكم الله نزلنا في جواب خطابك من قبل تو  
 الدليل ذكر الرويات بمنزلة ما غابت في كتابك فاني فو غرة ربك قد  
 كتبت اكثر منك في كتب المعرفة وان جعلت الدليل الفصاحة في  
 الخطبة المذكورة فاني فو ربك قد انشأت خطبا لم يذكرها احد من

ابناء

من قبل رب يقدر اليوم احدكم الملائكة قد جرت من قلبي بعدة ملائكة صحيفه  
 في المناجات والخطب والاشارات القدسية والعلامات المستوحية  
 المقامات لا يفيد وسية والايات الجسومية وان جعلت الدليل الذي  
 في بيان الاشارات في مقامات الالهوت والبروت والنفوت وا  
 لتاسوت فاني الله يعلم قد ذكرت اكثر منك بشان لم يقدر احد ان يصفه  
 الا من شاء الله وان اردت ان تطلع به فاقض صحف الدعوات فان جاء  
 بغير روح المناجات عن ذكر الحكايات وان جعلت الدليل اكثر البيا  
 فاني فوجرت قلبك لا تدرك في ستة ساعات صحيفه محكمة  
 بدون تأمل وسكون قلم في الاظهار كالثبت المبررات بين يدي جلال  
 الاعيان فمن يقدر بذلك او جاء احد من قبل وان ذلك كان  
 حجة الكبرى لمن اراد ان يتذكر ويحضر وان جعلت الدليل سبل  
 الرياضات والنجابات فان الله يقدر ان يبلغ عبدا الى مقام غاية  
 الامكان ويفعل الاجاد بدون تلك الاسباب لانه يفعل وايضا  
 كما يشاء وان قولي هذا لك مسامحة في ذكر الاستدلال والا

ان شرف ملك المقامات هو البلاغ لعام عرفه زنجي الذات فمن بلغه  
 بغير تلك الاسباب الاحاجة له بهما وان جعلت الدليل حبه لله وسر الزبانية  
 وهيكلة الصلوات والنورانية والنورانية والنورانية المرفعة عن اثار بلا  
 الخبيثة والصفات القدسية والظهورات الصورية والصفات  
 والدلالات الجبروتية والمقامات الالهوتية والتجليات الروحانية  
 والثلثات الالهية والبروزات الكينونية والتجليات الالهية و  
 القنات السردية وخلق الله من نور انساني عالوا لانهاية الى كمالها  
 اجابها اليها الله يشهد على وجعل لكل صحيفة ولكل ثواب نوراني  
 اليوم تعلم ان ابناء جنسك من العرفاء من اهل تلك الارض ودونها  
 كما يدعون ذلك المقام بعدما ان بعضهم محبوا بعضا وكذلك الحكم  
 في الشريعة ان اليوم كل الفقهاء يدعون مقام الحكم ويحلمون بنص  
 الحجة عليه السلام جدا انفسهم محبوا الله سبحانه مع ان بعضهم يلعن  
 بعضا وانت تجي من كان حقه عليك اعظم من كل شئ فانضم  
 لا سائل من ان يحقق الحق ويبطل الباطل مع ان كل حروب بالدينام

فوجوده انك لو تريد مجيذا احد فجدد وتعمل ادلاء نفسك آيات القران و  
احاديث اهل البيان وظهرات جذبات الانسان وانما لما اراد ايت <sup>مجدد</sup>  
فيجربك بملاك بادلاء المشيرة وان الحق لا شك في امره انه لو خلاص عند  
احد لم يكن له احد والباطل لا يرب في حكمه با انه لم يميزه بل الحق له تصدق  
احد فاعوذ بالله القهار من شر كل شيطان همار الذي اعرض من آيات  
الجبار بكلمات التجار وان اليوم اني اري مقام بعض المشركين في الايمان  
ادنى من مقام كافر فيكون لانه لما اراد ان يجده ربه الى نية من تسبح  
وانهم مع انهم لم يقدر وان ياتوا وان ياتوا فكذلك هو الحق وجعلوا <sup>نفسهم</sup>  
من قوم بوجاهلين ولا يخطر ببالك يا ايها الانسان ان من ذكر  
اسألتك للذين انت تعلم مقامهم وتطلع بفعالهم عبارات المحبة  
فالي كما انه كتب قوله عرفته ذاصدق ولكن احب ان يوحى <sup>عليك</sup>  
بانصاف اليوم فهل يثبت الحق بغير ميزان ام لا ولا شك بذلك ان امر  
الحق له ميزان موثقه الله والام يغلب الحق على الباطل وان امر الذي  
كان من عند الله قد نزل الله معه علامات لا تشبهه بغيره ولا

٨٢  
ولا يقدر ان يكسبه احد من عباده فان كان شان آيات التي <sup>منى</sup>  
الله وجعلها تتحقق بالانسان فان لا يمكن بالتكسب فان آيات قد مضت ثلث سنة  
فكيف لم يكسب احدا ان يقدر ان يقرأ آية بالفترة وانما بانها  
الانسان فكل حجة ان حروف العجائب تكون الكل وان الذي  
يكلم ويقول لو اجتمع الكل على ان ياتوا بمثل كالمائة لن يقدروا  
وان يقدروا فكيف لن ياتوا وان لم ياتوا فكيف لم يصدقوا الله  
فبما ان الله عما يشركون فان انت اصدق يا ايها الناظران اليوم انك  
تصل باحكام آيات القران وتصوم وتحتج وتكلم بها فكيف اليوم  
تجدد امر جعله الله حجة للذين كفروا بائمة الذين من قبل وان اليوم  
لا مفر من آمن بالقران الا بان يصدق تلك الآيات ولكن لا تشبهه  
الامر على نفسك بان حكم تلك الآيات مثل القران لا وسرنا ان  
وجوردي وان اري كل ما معد وقد عند حروف من القران والآية <sup>منها</sup>  
الماثورة من الالبيان والاحاديث المشرفة من شمس الامكان  
وان لا وجود في الاثني رتبتي ولا نصيب الا في عاقبي وان الله <sup>كلمة</sup>

كأجل الأرواح معاني الأجسام فكذلك قد خلق الله المعاني لروح  
١٣  
الألفاظ وعلى كل فرض بان يميزوا بين كلمات أهل سلسلة الثانية  
عرض وشيخ بالنسبة إلى سلسلة الأولى فانظر إلى ذلك المرات نزل  
الله في القرآن أم وإن رسول الله صلى الله عليه وآله كتب أم وإن  
الأمم عليهم السلام كتبوا تلك الكلمة مثله وإن ليوم أنت كتبت  
تلك الكلمة وإن الصور عند الذين لا يشهدون حكمه الواقع ولحد  
مع أن صورة أم الذي أنت كتبت معدوم عند أم الذي كتبه  
الله وكذلك الحكم في مقام أم الذي كتب رسول الله صلى  
عليه وآله في تلقاء ما نزل الله في القرآن وإن على ذلك المنهج  
البيضاء أشركوا أكثر الناس بآيات ربهم ولعدم علمهم بتلك الآية  
لم يقدروا ان يميزوا بين تلك الآيات وآيات القرآن ولذا  
ثقلت على صدورهم أكبر من خلق السموات والأرض وانهم  
ان ينظروا بالواقع ليشاهدوا الأمر في مقام العدل ويميزوا بين  
كلمات أهل العدل والفضل وأنت يا أيها السائل ان اعرف ما

ما أيدناك واعلم بأن الله قد أحجج في كتابه بقوله لم يراد ان يحجج حجة  
١٤  
محدث مثله ان كانوا صادقين وأنت ان كنت صادقا لم تأت أبدا  
وإن الكاذب لو لم يأت لم يك في مقام الحجج يا فتى على التفسير الله قال  
العسكري عليه السلام في شرح البقرة فسئل عن الحكم بان يكون أميا  
رسول الله صلى الله عليه وآله ومن لم يك أميا فليس آية من حججه وآياتنا  
اقول لكل اشق انانات بالظن والقدرة كتابا أو لاجتماع الكل على ان  
ياقوا بثلثها لن يأتوا ومن يقدر ان يأتي بآية بالظن فرض عليه ان  
لا يقف عليه بما لا يخفى لأن امر الله كان مبدئ من الله لم يعجز صاحب  
لا يقدر احد ان يقاومها وإن كل الامراضات في كتابك منسطة  
محصنة لا دليل هو الذي القيت اليك وان شئت ان ترى كلمات  
الحجة في مقام الميزان فاقصر عند حبيدك فان بها حق الله الحق <sup>بيطل</sup>  
الباطل ولركة المشركون وان ما ذكرت لك في تلك الاشارات  
هو شان أهل العجبات وليكن حكم أهل الجلال في عالم الخلد <sup>نظير</sup>  
الآيبان وكلام كما نزل الله القرآن لذلك وإن ما اوردت في

في كتابه بان اليوم ليس الوجه البيان بل الوجه في الاظهار بالقوة مما يعجز الناس  
 عنه فلم يفرق بين ذلك للحكم قوله لان النصف في كل شئ الى ما لا يتناهى  
 بالانتهائية لها بها هو جسد وشان الاجسام بل اليوم لو ان احدنا  
 في قلبك او جسدك او جهازه او في الحروف بشان لا يقدر احد له  
 يتفاوت في الحكم وانت ان تصف بعرك وتدف نظرك لتعرف حكم  
 تلك الاية فمن كان على يديته من ربه وفي غيره قول الله عز وجل قل لو  
 كان قمتكم ما تستعملون به لفتقوا لامر بغيري وبينكم والله اعلم بالظالمين  
 وان لكل حرف من كتابه ان اردت بيانه لتفنى الجوران كان على  
 صراط الخيب الله هو اصل الايمان وشجرة الايمان وان اردت بشان  
 ابطال امر الظالمين والمكذابين المتفرقين فلكل حرف منهم آية  
 بالانتهائية الى ما لا يتناهى حيث يعرف الناظر الوجه بجزء واحد  
 كل ذلك بعين اليقين واننى انا اشير لكل مطلب منه شئاً خفياً  
 لذلك يجزى احد بعد ذلك على امر الله ويحيط به عند نفسه هيناً  
 وهو عند الله عظيم ولكن ما اردت رد كلمات التي جعلها منسها

هدية لك بل انه اجاب قائماً من ان يشبه تلك الاشارات بالكتابة  
 كتبت في حكم العلامات ما اراد الاقول للذين يقولون من الناس  
 ما كتبت في كتابه هذا

واننى انما لما كتب الا ان تلتب الحق بالحق ويظل الباطل بالحق افسه  
 بعض ما ذكر من قول الذين يقولون ما لا يتفقون ليكون حجة  
 للمؤمنين وكلمة بالقران للموحدين واية للمؤمنين وقرية للمؤمنين  
 فما اذا بعد اثبات الامر بانها كتبت لا يقع في مقام ميدان  
 الجدل لانه لو كتبت صفحة او اية بشان الايات لى ليكون فيما  
 الاستدلال لا تقع من ان يكثر الكلام ولا يستغنى وانما يتجلى  
 فامر اليه في تافه المبارزة بمثل ما اندرج في حقله لان بغيره  
 يثبت الحق ويكثر الكلام وعلمك يا ايها الناظر بالانصاف والحيث  
 ذلك حكم كل الذين ولا تصعب على نفسك الامر فكل في مقام الميزان

١٧  
ان استطعت بالمبارزة فخذ العلم واجزه على الالواح والاشان الجواب نعم  
العلم بكلمات اهل الرسوم لا ينفذ حدا ولو كان حقا وانى ما كتبت ذلك  
ان كتابك في مقام الميزان بلا حجة به باحد من اهل البيان  
والكى لما اشبهت على نفسه ابعثى واراد ان يذكرك ويهتدى  
لاقول ان كل شبهات اهل الحما والاعراضات اهل النقل يرجع بصحة  
الميزان وعجز اهل البيان ان يعرف اليقين فان ما اشرف با ذلك  
شان مثل علماء المسلمين في علومهم فهم يهتدون هيميات من ذلك  
فكيف تبدل روح الملائكة في تسك بروح الخيرات التي ما جعلت  
علم الاكبر حتى وعلم الصغير يرفاني بل جعلت لوجه شينا بالان  
الله ان يقدرا حدان يفرحوا الان يعرض من قبلها وانت تقول  
ان تريد ان  
فيها شينا ان فرض عليك بان تعدل في ايات الرحمن من قبل لا حتى هي  
لقدرة التي ناطقة من الفطرة بان تلتى لوجع الكل على اريانه اتملها  
لن يقدر واران انت تريد ان تقول كيف ولد وجم فانت باية ان كنت  
من الصادقين فان ذلك حجة دين الاسلام والحجاج القران على جميع

ان تريد ان

٨٦  
الملل المشتركة وانت لا تعلم من ذلك القسط اس فانه الميزان عند البيان وهو  
ميزان الذي نزل الله على محمد رسول الله صلى الله عليه واله وان به ينسب  
التوحيد والقبول والولاية وحكام المستقيم والطريق والشرع وانت البير  
وتجادل به فذرع سبيل الدلائل واصبح الى مبداء الدليل الذي به ينسب  
والولاية والشرعية وهو الكلام الذي به ينسب القبول والولاية والشرع  
وهو الكلام الذي نزل الله على محمد صلى الله عليه واله وان دليل حجة في سواه  
لا عرفه الا لك لن تقدس ان تعرف الفضل والواقع الجارية في خبر  
الفطرة وكلما نزلت نفسك من الايات والعلاوات والعبادات و  
الاشارات هي فيها الطبع لكثرة ظهور الكثرات في نفسك بل ان حجة  
كتاب الرحمن تدبث بغير الكل لا يعرفه وانك يا ايها الناظر الى تجليات  
سما الفردوس لا تعرف امرى فان القدرة من رزاقه المحيطه وانت  
مع مجاهدتك قد كتبت سطرين في آخر خطبك وهي بعض  
محتاجين ابا القران وغيرها من كسبة غير فصيح به قد وقع منه نقصا  
الراقيه حرفان وان ذلك كلمة غير الفطرة لا سواها وان ما ذكرت

ما ذكرت من لحن القول وعدم الربط هي من جنس الناس كما قالوا فصحاء  
 الاعراب من قبل بالتسليم والنور والتبجيل كلمات تعجيبه وان بعض  
 تصحيح اوليه وان ما بين ايه والتماز ونحوها وضع الميزان ليس ربط ظاهره  
 وان فيها تزكيت غير قواعد عربيه مثل قوله عز ذكره وكثير منه اسمه المسيح ثم  
 قوله وانها لاحدى الكبرية قوله ان هذان لساحران وكل كثره باالله فيما  
 قالوا لان الميزان هو ما نزل الله في القران وليس اهواء المعتدين من العوام  
 وان اليوم علماء الايجين لانك ليس عندهم فصاحة نظيره مثل الاعراب  
 فلما اتهم قالوا ما قالوا فلا تعجب في قولهم ولكن الفرق انهم اليوم مومنون بها  
 وان الذين استهزوا بها في صدر الاسلام كانوا كافرين بها ان اتوا الله  
 يا ايها الانسان وفكر الحجة في ميزان البيان فاني ما اردت ان افسح شعيرة  
 ولا اريد عليهما امر قابل باذن الله اظهرت نعمتي التي اعطتها على اهلها الذين  
 كفروا بانها العدل بحجة حق مثل ما امنوا بحجج رسول الله صلى الله عليه والله  
 ويرجع اختلافات الدين الى نقطة واحدة ويكون الكل بذلك من المسلمين  
 فويرى ان الذين يفترون على غير حكم القران وسبيل اهل البيان

١١

ولو كان بقدر حرف فاولئك هم اصحاب النار في كتاب الله وانك هم الناس  
 ولو انت تطلع بالكتب يدك في كتابك لتتبع ضجيجها لا يسكنه شيء لان عليا  
 عليه السلام قال من اخرا ذميا فانا كما اخرا كل الذنوب واتى ذنب هو كبر  
 من الكذب من عند الناس على تغيير بيئته فلعل الله الذين يفترون انما هو  
 بحديث مثل ما نزلنا في الكتاب ولما يراوا يعلمون ان احدا من اهل الاثر  
 ليعبر بذلك وله نظيره واو الله يشهد على كل شئ ولكن اكثر الناس لا يشكرو  
 فكيف اظهر ادلة الحق لمبطلان الذين افتروا على فاني انا قلت قولها بان  
 على الله حقا ولو لم يكن الذي ناطقنا من عند بان يجل حججه مثل ما جعل الله  
 حجة وانت فويرى فاضف ان هذا القول ينكر احد من اولى الالياء  
 بل انها مسلمة عند الكل فلم ادس ان الجذب المحبوب عندك فكيف تقاير  
 ويعارض بذكر الكاذبة مع ان بعد المناسبة لا يحصى احدا من جهة الله  
 ولا الحجية ولا البيان لانه اذنى امر كان دعواه بكذب ولا له حجة يعجز كل  
 الناس عنه وان الله قد اظهر بظهور آياته وبياناته وان اليوم ليس الله  
 الا نفس العبودية مع ان ذكر العبودية عند اهل الحقيقة ذنب عظيم لان

لان لا يوجد حقيقة عند الخبيثة عليه السلام حتى اكون عبده ولكن في مقام  
 وذكر المتجلى الالهية الالهية المبرزة المصنوع وكل اسماء الخيرة وتبناها هو صفه لها  
 وان شان المؤمن كما صرح في الاخبار هو ان لا يوصف كما ان الخبيثة عليه السلام  
 لا يوصف وانت لو تريد ان تعلم تسمى في الكتاب وتفرغ فواى بالخطاب  
 فانصف اولادك كثره العبارات فان بما يجب المطلب فان تثبت المبرزين  
 ليصل به كل الثورات وان لم تثبت فاقبل الاجل المنالجات والالجاب  
 ولا العلوم ولا الظهورات الكليجة مثلك ولو كان كل ما يظن هو ما كنت  
 اقيما من تلك الكليات ليكون حجة على العالمين جميعا ولا تضرب من قضا  
 لكلمات فاني قد تركت المرء ولا لعب مع ما كان الحق مع ارجاءك مع  
 احد لان العين لا ترى لا قدرت ان يورث في في شان كلمات الخبيثة التي  
 من حجة بحر النظر وطعام يوم القدره لحد وكل لو يتفكرون فيما يقولون  
 ليصنون ويعيدون وان ما ذكر في مقام روح المنالجات هو لك المطلب  
 ولكن قد اشتبه عليهم في اخذ الخبيثة وان الحق في ذلك العام الاعلى و  
 الكبرى هو ظهور الذي لا اسم له ولا رسم ولا له بيان ولا شان <sup>بفضيحت</sup>

انظمت الجوهريات عن خطابه واهتمت بالماديات من خطابه لانه هو مقام  
 حرف الالهية الذات في طاعة الجنت والخضرة انبات وان الذين يصلون  
 بفضل الله الى ذلك النور لا يبلغ البصائر والشجرة الا القيد الحرام والديته  
 الاولية الصخرية والورقة الاولية الخضراء ليعتزلون ما قال علي عليه السلام  
 في خطبة المنظمية رابت الله والفرديوس والنعين وانهم لا يريدون الا  
 روية طلعت المنيح الهم بقصم بالابداع كما صرح بذلك حديث الذي قال  
 عن ذكره لما الله سئل من الله عز وجل ان يراه المؤمنون يوم القيامة قال  
 نعم وقد ساروه قبل يوم القيمة قيل متى قال حين قال لهم السبت بربكم  
 قالوا بلى ثم سكت ساعة ثم قال وان المؤمنون ليرزقون الدنيا  
 قبل يوم القيامة السبت تراء في رقتك هذا قيل فحدثهم بهذا  
 عنك فقال لا فانك اذا حدثت به فانك منكر جامل بمعنى  
 ما تقول ثم قدر ان ذلك تشبيه كصغر ولا يست الرزية بالقلب كالتربة  
 بالدين تعالى الله عما يصفد المشبهين والمحددون وهم قوم لا يزالون  
 للحيات ولا يمارضهم الا اشارات ولا يساوتهم الصلوات لو يرقون

يرتدون على التراب يشهدون عرفن الجلال ولا يدلون في شان الامن الله  
 ذي الجلال والجلال ولا يسكنون آياته ولا ينطقون الاغنى ولا يرون رجاء  
 ولا خوف ولا ذكرا الا ذكر الله العظيم الاجل الاكرم بل انهم هم المنفقون  
 ذكرا لاسماء والصفات من غيرهم فبجان الله رب العرش عما يصنون  
 وان ذلك رشح من علم ذلك المقام وان في هذا النبي جعل انار ذلك  
 المقام من كلمات حق الماء فتعالى الله رب الالهي من حكم القضاء والبداء  
 فكيف ما فعلوا الاله عليهم السلام بعد ان لا يشك احد في ذلك المقام  
 لهم حق صحيفة العلوية والسجادية حتى الماء بل قترها وامر الكل بقبر انيقا  
 وان كان الامر بهذا كذلك فكيف الله ما عمل بمثل ما كتب مع انه عند نفسه  
 الحق بذلك المقام الاعلى من غيره لا يرتب ان مقام روح المناجات لم يثبت  
 عند الخلق الا بملك المناجات ومن لم يقدر ان يساجد ربه بمثل تلك الكد  
 عوات فابالغ الى ذلك المقام لان اول باب الالهي ما هنالك الا بما  
 هيما قل فانها صحيفة من مقام روح المناجات بالقطرة بين يدي بمثل  
 ما في انشأت بين يدي الاشهاد وكفى بالله على شهيدا وان ما آله ذكر

بان صاحبك ما اطلع بعلم الابن في الاسماء والصفات عن ساحت قدس الملائكة  
 فتربك لنا الحق محض وارجو الله ان يصح امر بذكره ذلك المقام مع انه  
 ما اراد الابن في الذكر من جهة الايات وان ذلك هو الشرف الكبير في  
 الخط الا في عند وان به انتم على كل الذرات متمسكين بالابن وتبني  
 اصل الدين هو معرفة الله وان المعرفة تصعد وتخلص حتى بلغ الى  
 منها وفي ذلك مقام كما ان على علم السلام كمال التوحيد في الصفات عند  
 بقا ان كل الموصوف غير صفه وبشهادتهما بالتشبيه المنفعة عند الاله  
 وان ذلك ليمو مقام كان المستدبر على نفسها حيث ادب الكل على  
 في الخطية المعروفة باليتيمية ان قلت تم هو فقد باين الاشياء كلها  
 فهو هو وان قلت هو شدة انشاء والوار من كلامه صفة استلال اعلم  
 الاصفه تكشف له وان قلت له حد فلحد غيره وان قلت اليعود نسبة  
 فالصواب من وضعه رجع من الوصف الى الوصف وهي الصاب عن الفهم  
 والنفس عن الادراك والادراك عن الاستنباط ودام الملك في الملك  
 وانتهى المخلوق الى مثله واليه العليب الى شكله وهجم له الفحص الى

الى الجبر والبيان على الصدق والحمد على اليأس والبلوغ على القطع والسبيل  
 مسدود والطالب مردود دليله اياته ووجوده اثباته ومن نظرية اشارات  
 تلك الخطبة القيمة الغراء الناطقة من شجرة النساء يشهد بان وصف الممكن  
 هو الممكن وان نعمت المقصر هو المقصر وان الملك يدوم الملك وان بذلك  
 الشان قال الرضا عليه السلام انما تحدد الادوات انفسها وتشير الى  
 الى نظراتها وفي الاشياء يوجد فعالها الى اخر الحديث وليس لاحد  
 في الامكان الا يعلم القطع في جموحه تجلي الجمت ولم يدق ذلك الماء الا  
 لدى التوحيد ولا سبيل له في مقام التجريد وان اكثر الحكماء الاشرافين وا  
 لمساكين والصدرايين والاهليين قد نزلت اقدامهم في بيان ذلك القام  
 وقد اشبهت عليهم ايات تجليات الابلح بطلعها لذات ولذا ذهبوا  
 بالقول الباطن في المباحث في اعيان النامية في الذات لاينات علمها  
 وبذكر بسيط الحقيقه اثبات علمية الذات وبذكر الربط بين الذات والا  
 فعال والصفات وبذكر وحدة الوجود بين الموجد والمفتود وان كل ذلك  
 شرك محض عند الله الهامة العدل لان الله لم ينزل كان عالما بلا وجود شيء

بئله والله كان حيا وكا انه لا يحتاج في حياته بوجود غيره ذلك يحتاج في عمله  
 بوجود معلوم وان الذات لم ينزل لن تقترن مع شيء وان علمه للمكانات هي  
 كانت صمد وهي المشية التي لا يخضعها الله لها بانها بنفسها من دون ان  
 مستبها ما من الذات وخلق الله الموجودات بها وهي لم ينزل الا يحكي الا  
 على نفسها ولا يدل الا على ذاتها وليس لله في الايمان اية ذلك على ذاته  
 لان كينونته مفرقة الكينونات عن العرفان وان ذاتية مستغلة لذاتها  
 عن البيان وان نسبة المشية اليه في مثل نسبة البيت الى الله وهي نسبة  
 تشريف الما ابداع الا الى الذات اذ انه مقدسه عن تحرك الاشارات و  
 النسب والذلالات والعلامات والمقامات والتجليات والتفتحات  
 اليد وانه كما هو عليه لن نصرفه الا هو وان القول بوحدة الوجود <sup>ذكر</sup>  
 بسبب الحقيقه مشهود عند اهل الجهد بطلانه لان الذي لم يك <sup>غيره</sup>  
 فكيف يمكن ان يقول الكلام في وجوده بل كل الاشارات في عالمها  
 لاهوت والبحيرت والمكوت والملك هي المكنة القلوب والنفوس  
 وما يخط في الاوظام وكل وصف لله من دونها فكذلك لان غيره

غيب لربك عند ولا يدكر في ربه ولا له وجود <sup>97</sup> معه حتى اصرف القول معه  
 اصرف القول بالوحدة ولما بسطت الالهة في النسخة الا الذين في  
 بيان سرها لا يبال قول هؤلاء الرجال وان مبده ذكر هذا القول  
 هو فصل من محي الدين اجال الله في نعمة كما ذكر في الفصوص وان ذلك  
 شرك محض عند اهل الباطن وان وصف الله لنفسه ثم وصف الله  
 سلام الله عليهم واهل البيان لله هو وصف غاية الامكان للرحمن  
 بن يصف الانسان بالتقدس عن ذكر الاسماء والصفات كما اشاء  
 بذلك على بن الحسين عليه السلام في دعائه لا يجزئه التامالي اليك  
 بك عرفتك وانت دلتني عليك ودعوتني اليك ولو لا انت له  
 ادسه وانت وانشاء ابا الشهيد مروي فدام في مقام ظهور نوره  
 وبروز طمعه في قوله حيث قل محمد ذكره العيرك من الظهور وما  
 ليس لك حتى يكون هو المظهر لك هي غيب حتى يحتاج الى دليل  
 عليك وهي بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك بحيث  
 عين الامتراك والاموال عليها رقيقاً وخسرت صفة عبد لم تحصل له

<sup>98</sup>  
 من حبيك نصيباً وانك يا الهى لتعلم ما اردت في ذكرتك الا اشارت  
 الاما انت فرضت على في حكم المقامات لتلايشية الحق بالباطل ولا  
 يظن احد في حقى دون حبيك وان ذكرنا ايات التوحيد انك  
 لتعلم ما قصدت الا اظها حجتك وابطال ظن الظالمين بالسوء على  
 مع انك قد ذكرت ايات رحمتك اكثر منها فاعف عنهم لو لم يكن  
 دينك الخالص ولين نزل اليهم الجليلي في ليلة القدر وانه لمن  
 يلاحظ اثر اللد في تلك الاواح وتغص عنى كما يحب ان تذكره في  
 تلقاه للجلال بتمك وجودك ورحمتك يا الجلال والاكرام اللهم انك  
 لتعلم ان وجودى ذنب فكيف اذا اكتسب الذنب ذنباً آخر وكنى  
 لما وعدت بان تبدل سيئات المؤمنين بالחסنات فاستلك اللهم ان  
 تلمهم لمن اراد ان يجد حلك حنيه في رضاك كلمة الصبر والعفوانات  
 الاطاعتى بان استمع من احد حرف الا واليك اقرب من ايا الجلال والاك  
 كرام وسبحان الله رب العرش عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله

رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل طراز الواح الابداع طراز الالف القائم بين الحرفين  
 تلك لاج واشرق بما استشفق واستنطق ثم جعله آية لنفسه  
 من دون ان يمسه نار من كبريائه قد شئت من قبل ان عرفت  
 وقضت من بعد ان قدرت وامضت حين ما قضت ثم اجلت و  
 اذنت واحكمت ثم ملأت بها الآفاق والحمد لله الذي قد تكعب ذلك الحرف  
 بالبحرين بلاح والاح من نور شمس الازل التي عينت بعد ما شئت  
 وقضت بعد ما قدرت واذنت حين ما اجلت واحصيت لثرت  
 بها على على من في ملكوت الامر والخلق حتى تاب من صعق في القوم  
 الاول ثم اتاق والحمد لله الذي قد انصل بامره بين ذلك الحرف جود  
 المنقطع تحت الباء ثم خلى الماء بعد الالف ليهربين الكل ما هم عليه  
 من الامر ويسعد من يسعد ما وفي الميثاق ويشقى من يشقى ما تتبع  
 هراه وينسى يوم الميثاق فان يومه يذكشف الساق بالساق و  
 يفصل الله بين الكل ما اكتسب ايديهم وما الله ربك بظلام للعباد

واتدلي بحزى الكل بما حلت ايديهم في يوم التلاق والحمد لله الذي اشرف ما اطلع  
 اللاح نور ما نطق بين الاجزاء من عالم الماء ليدقق بعد سفر طير القضاء  
 اجته الامهوت وديك النشاء في اجته الجبروت وطار من المبدأ في اجته الملك  
 والملكوت ليبتلي ببقائه على اغصان شجرة الطور وزانه في عساكر عقل  
 الطور كلش في ربه ولم يسمع ضجيج اللاح عن نور صبح الازل كما وقع  
 عليها اسم ما جل ودق والحمد لله الذي استشرق ما استنطق واستنطق ما  
 استشرق والاح ما استشرق واستنطق واستنطق وجعل الحكم رزقه التي  
 جللت وعلت بعد ما خشعت وزكيت وخصفت وعظمت وتلذذت وتلذذت  
 وتعارفت وتعارفت وتعاكبت وتعاكبت وتفاضلت بتواضعها  
 وانادت واستدارت واخانت واستبانت وارادت واستباكت و  
 اقامت واستبجبت والاحت واستغرت وامالت واستهقت وانادت  
 واستصعقت وانامت ونالت بمثل حوت متليل في التراب الا الا لانت  
 سبحانه تفت اليك واما الازل للثانيين وبعد فقد نزل الذاكر ذكر  
 البديع من ذى الحساب السامع الرفيع وذى الشرف البادع المنيع كان

كان هذا صورة في الكتاب هو العزيز سيدي من علي بكشف السر وجه  
 باقى وجهه تريد ان الحال قد استند على وليس والله مقصودى <sup>كشف</sup> الا  
 للحال وانا ذابيت يدي الله اقول سلام الله عليك باطلت شمس الابد  
 بالابداع وما خربت شمس الاختراع بالاختراع قد خربت ما نزلت من  
 صحاب سماء مشيتك وعرفت ما اشرت في بواطن مستسرات ايانك  
 لانك اردت ان تكشف بكشف السر وجه المستور والاهو المستور <sup>لظهور</sup>  
 كان بين يديك مثل برق مشور وان كان السر مما يمكن ان يكشف عن  
 وجه حجاب المستور فانه هو في بين السطور مكشوف عند طاعتك مثل  
 الظهور وان كان سر حجاب لا ينفع الا السر ولا يفيد الا السر ولا يكشف عن  
 وجهه غوامض الاشارة في الامر فكيف يمكن ان تشير اليه وان اراد ربه  
 كشفه هو تفي الاشارة عنه وليس في اليوم لذلك السر كشف ولا امر <sup>لا</sup> بسبب  
 الا ما اذبح على عليه السلام جميل النقي في دعا الخضر عليه السلام رب  
 انخر لمن لا يملك الا الدعاء فانك فعال لما تشاء يا من لا يهرده وراء  
 سفاء وطاعته غنى ارحم من راس ما لا الرجاء وسلاحه النكا يا ساف

التمم يدافع التهم ويانور المستوحشين في الظلم يا عالم الا يعلم صلح احمد و  
 وانعل بنا ما انت اهل انك اهل التقوى واهل المعزة ولما كان لكل حرف من  
 كتابك في سبيل العلم ظواهر وبواطن بما لا ينهاه الي ما لا ينهاه ايها الشير بر شيخ  
 مثل ما يطع من شجر الاكسيرا الكرمي اقره بيته ولواقي لاعلم ان تلك التواعد  
 السطوره والاشارة المعلومه عند جنابك مكتومة ولكن عسى الله ان ينزل في  
 بواطن اشارات ما يحرم من قلم اللامه بما يجذبك الى ساحه الهدى والفترا  
 واستغفر الله عما في حق الكتاب في بين يدي الرحمن واتانا الله وانا الى ربنا <sup>لنظير</sup>  
 يا الهي كيف اتى ثنائك والحق بين سبك طاعة كبرياك وانت له نزل كفت بلا  
 وصف شئ ولا تزال انك كائن بلا نعت شئ لمن يبرئك بما انت عليه  
 احد ولن يوصفك بما انت اهل شئ اذ ذابتك مقصود الجوهرات <sup>عن</sup>  
 البيان وانيتك مسدده الكينونات عن العرفان ان قلت انت فقد  
 المثال مثال وانك في الخمين تكذبني بل كل المكذبات بان من وجد بحكم  
 الابداع فكيف يقدر ان يذكر ما لا يعفت بوصف الاختراع وان قلت  
 هو هو فقد دلت الاحديتة فانت مشيتك وحكم الولاية كينونه ارادك

ارادتك <sup>وهي</sup> تقطعت عنك بابداعك الامن شئ وتمنع عن عرفتك باحتياجها  
 في كل آن من شئ فكلمنا اصعد اليك ما ارى لنفسه بلائها الا الى العورت والنيا<sup>س</sup>  
 والنع وكلما اصحت واستغفروا الجدا لا ذنبا اعظم من ذنبا لا اول فجزيتك و  
 جلا لتك ما ارى السبيل ولا الجدل المقام للدليل وانك رب غفور جليل <sup>غفيرة</sup> فا  
 فاك انت الغفور الرحيم اللهم اني اشهدك بما تشهد لنفسك وتشهد <sup>لجميع</sup> لك  
 كتابك بما قد احاط علمك وبما نزل على الان في كتاب مطور رزق <sup>مستور</sup>  
 من كتاب ذي حكم مشهود بما اراد ان يكشف سر المستور ويتلوه <sup>على</sup> ما تجل  
 الطور في افق الظهور ويشرب ماء الكون في الظهور في تلك الظلمات <sup>التصلي</sup> الصماء  
 الذي هو بالبرص من قسط من البيان من رب غفور من يدي عبد الله  
 جعله المحتدين في ذلك اليوم في بيت مستور رب لا يعرف من علمك  
 شئ ولا يبعثك في السموات والارض شئ وانك بكل شئ عليم وعلى  
 قدير فثبت اللهم قلبه على دينك بما شئت واني شئت انك انت العزيز  
 العتد فيا ايها الانسان قد شهدت بما جرى من مدادك وعرفت  
 ما اردت في اشارات كلامك ولا شك ان الله هو مرادك ولا ان اليوم

لا يقطع مثلك الى مثل الا من نشاء الله ان يريه باسمه ويجعله من خلق الحكمة ولكن  
 لما اجدها على حالك واضطراب ترك الامر بك قد لا اظلم بحر سكوني لطبي لك  
 وخلق من علمك لله بارك لما ارى الحجاب بيني وبينك ولكن ارجوا من الله <sup>سبحانه</sup>  
 ان يعطيني ما اراد ويسكنني برحمته ان جواد رحيم فيا ايها المتعارج الى معراج  
 الحقائق والناظر الى تلك السجيات الذقائق ان الذي انت اردته في الحال هو  
 شان الجلال في المبدء والمثال والحققة ان تدرك الابن في ماسواها وان جوهريا  
 آيات العلم لو ينفع لمن اراد مقام مرتبة في نعيم السجيات والاشارات والعلامات  
 والدلالات كما صرح بذلك قول من سكن في لجة الاسماء والصفات بان الحقيقة  
 هو كسفت السجيات من غير اشارات تلك التهمة موجودة في عينك وحضرتك بل  
 لا تظهر لك آية ولما ان رفعت العقول من حكام الصدرايتين وركبت لا فلكا  
 من بعض حكام الهديين في بيان ذلك المقام فانني انا اشير بدليل الحكمة في حقيقة <sup>ذلك</sup>  
 الصنع الاكبر وهو ان الله لم يزل كان ولربك معه شئ وان الان كان الله مثل  
 ما كان لربك في رتبة شئ ومن ادعى معرفة بوجود غيره يبطل عرفانها لانه  
 لم يزل ان يقترن بخلقها ولا يوصف لعباده ومن اراد ان يعجده فحق اليه

للحين ليشرك بنفسه لأنه كما هو عليه لم يغيره غيره حتى يوحده ولا يوحده سواه حتى  
 يغيره وإن كنا ادعى عباده المقربون في معرفته هي كانت معرفة ابداءه الذي  
 تجلى له به في مقام ملكه وهي حق معرفة الممكن في الوجود كان وإنما لم يزل يصعد  
 إلى مساحته قدس من موجد كما صرح بذلك على عليه السلام في خطبه القيمة  
 ان قلت ثم هو قد يابن الاشياء كلها فهو هو وان قلت هو هو فالله والوار  
 من كلامه صفة استلال عليه لا صفة تكشف له وان قلت له حد فالله <sup>الغيب</sup>  
 وان قلت الهواه نسبتها للهواه من صفة رجع من الوصف إلى الوصف  
 وعنى القلب عن الفهم والفهم عن الادراك والادراك عن الاستنباط و  
 دام الملك في الملك وانتهى المخلوق إلى مثله والجاه الطلب للمشكلة و  
 هجم له النص إلى الجحيم والبيان على التقيد والجهد على اليأس والبلوغ  
 على المنطق والسبيل مسدود والطلب مردود دليله آياته ووجوده آياته  
 وان الله خلق المشية لا من شئ بنفسها ثم خلق بها كتابا وقع عليه اسم شئ و  
 ان العلة لوجودها هي نفسها الاسواها وان الذي ذهب من ان الذات  
 هو كان عليه الابداع اشرك بربه من حيث الابداع لأنه كما هو عليه <sup>لن</sup>

يقترن بشئ ولا وجود لشي معه ولقد ثبت في الحكمة بان يكون فرض بين <sup>العلم</sup>  
 والمعلوم حكم المشابهة ولذا قال الامام عليه السلام ان علة الاشياء صنعه  
 هو لا علمه له وقد زلت اقدام بعض الحكماء في بيان ذلك المقام بما تقدمت <sup>ايراد</sup>  
 ما لا اراد الله في الكتاب بحسب الله ان يعقوب عنهم بفضل الله وغفور رحيم وان الذي  
 ذهب بالربط بين الحق والخلق قد اشبع هواه بمثل ما اتبع الاول وان ذلك في  
 مذهب اهل العصمة خطأ لان الرب ان كان هو الذات فليس في مذهب <sup>العلم</sup>  
 يحق وانه هو شرك بحكم ما قرنت عليك من قبل وان كان خلق للاختصاص  
 عند اهل البيان باثباته ولذا قال الامام عليه السلام حتى وخلق <sup>الذات</sup>  
 بينهما ولا تالك غيرهما وان ذلك مشهور عند من اشهد الله يخلق السما  
 والارض ثم خلق نفسه وكفى بالله على شهيدا وان الله ذهب لإعيان  
 الثابتة في الذات لا ثبات علمه تعالى كما ذهب الكل لامرئيا <sup>مجنون</sup> الله شرك  
 في مذهب الاله لان ذكر القديم بوجودها شاهدة بالتفريق ودالة <sup>بها</sup>  
 لتفطيع وان الله هو الصمد الذي لم يزل كان على حاله واحده فان كان <sup>الاشياء</sup>  
 هو نفس الذات لم يزل لا يتغير ولا يمكن التوحيد لاحد حتى لنفسه وان <sup>كل</sup>

كل اشياء الجوهريات لا وجود لها مع الله عز ذكره فاعوذ بالله مما ذهب محي الدين لا هو  
اجل الله في قهقهة وان الله هو الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفور احد  
لا اله الا الله دليل في الايمان لان الدليل على ليل من الايمان بذاته ذاته وان انصف  
من الايمان بنفسه انفسه في بيان الله عز ذكره ان يرى المشهور في وحدة الوجود  
ما يشهد الله على كماله ابد من قولهم لان ذكر المفقود في الموجود وان الذات هو  
ميزان خلوا من خلقه <sup>بخلقه</sup> ووجدوا الاذكار لهم عنده وان الذي اضطر الحكماء  
بذكر اعيان النابتة والحقيقة البسيطة هو مقام اشياءهم في علم الله سبحانه وان  
اثبات العلم لله من المخلوق كاذب وافك لان الله لم يزل كل علم لنفسه وما  
كان علمه لنفسه وما كان معلوم معه ولا يعلم كيف هو الا هو من اراد ان  
يعرف علمه ففي الجحيم ليكفر بربه لان الذي وجد حقيقة بابداعه الذي  
يدع الامر شيئا فكيف يقدر ان يعرف علم ربه وهو لم يزل كان عالما ولم يزل  
مصر شيئا والان ليكون عالما ولم يزل في مرتبة شيئا وان ذكر القدرة والعلم  
وكل اسماء والصفات ايات خلقه ومكنه لا وفهام عباده الا يشكوا في انهم  
شيئا وان علمه هو ذاته خلوا من خلقه ولا يقدر ان يصف بعلمه احد وان

علمه الذي نسب الى نفسه واستدل المستدلون في مقام عدله هو حقيقة الا  
بداع وان نسبتها اليه هي نسبة الشرف بمنزلة الابداع اليه ولا اذا <sup>نظرت</sup>  
بايها الناظر بالنظر الاعلى والساكن في افق الكبرى بغير الحقيقة ليس لله  
وصف دون ذاته ولا انت دون جنابه وان هو عالم بكل شيئا بما هو شيئا  
من الكليات والجزئيات والخصيات والعرضيات بعد خلقها بمثل يوم <sup>الله</sup>  
لم يخلقها وهو عالم بها لان العلم هو للحيات فكما ان الله سبحانه هو حي في  
ازلا الازال والاحلية في اثبات حياته بوجد ذي حتى غيره كان عالما <sup>لكشف</sup>  
من دون ان يكون معلوما فيجانبه وتعالى كان عالما لم يزل ولا معلوما  
وان الان كان الله بمثل ما كان يكون عالما بكشفه ولا وجود لمعلوم في <sup>زنته</sup>  
وان حقيقة العلم في مقام الممكن هو المعلوم كما صرح به الصادق عليه  
السلم في قوله حيث قال عز ذكره العلم تمام المعلوم والقدرة والعزة تمام  
الفعل ولو لم يكن كليات الحكمة تامة في بطونها وتامة في ظهورها لم  
يكن الحكمة تامة من الحكيم ولو كان قادرا واذا لاحظت بالبيان <sup>مفوت</sup>  
حقيقته ما في الكليات بذكر البيان لتوقن بان سر الحقيقة التي وردت في

١٠٩  
 والإخبار وبها يفاضل العلماء، وفي بيان الأسرار هي آية مخلوقة حادثة  
 بحول الله لها بما وجعلها آية لنفسها لتبليج بها إلى معرفة ويبلغ بها إلى  
 حقيقة ما يمكن في الإمكان من فيض الله وهي آية حادثة بمثل  
 أحرف الألف الله كما أنها تدل على الله وهي حروف مجتمعة وكذلك آية  
 حقيقك إذ اكتفت عنهما البينات والإشارات ودخلت بيتا  
 الجلال بجوار العيان وصور المقام وجذب الأحذية والسكون في الشرا  
 الصديقه فلقد بلغت إلى غاية فيض الله في الإمكان وما الجد  
 لفيض الله تعطيل أو أن امر الذي تولت جنابك في الكتاب بالحمة  
 هو سر التكليف وصته هي مقام التعريف وإن لو اردت ان تفسر  
 حرف من اسرارناك لتتقى كل البحر بالمبادئ لان الله قد خلق في  
 كل شيء حكم كل شيء وإن الذي هو الله سبحانه آية لفضله لم يجيب  
 في السموات والأرض من حكم شيء وإن حرف الأول من الألف  
 هو حرف الشا وأناذا اشير في تفسيره ما كتب الله لي واسئل من جنابك  
 الصفح عن غيره وهو أن حرف الألف هو رتبة خامس ظهورات التوحيد

وستوات التبريد وهو حرف التوحيد في النوازل لما دار في هياكل الأربعة  
 بالمشاهد الأربعة ظهر حرف الكاف وهو أول كلمة الأمر الذي به قام  
 كل شيء وإن الله سبحانه خلق مقامات لتوحيد في حرف الألف وإن منها  
 مقام النقطه وهو مقام محمد رسول الله صلى الله عليه وآله حيث قد  
 في مقام توحيد من الإبداع لا بقى لنفسه ذكره وأنه في هذا المقام  
 عن الشبه ومثال عن المثل ومنقطع عن كل ذي وصل وفصل وهو  
 الذي اختصه الله له بيه واختاره لنبيه وجعله في هذا المقام مقام  
 نفسه في الأداة إذ كان الله لم ينزل الألفين يجعل الأشياء وهو الواف  
 في مقام توحيد الحق الذي لا يمكن في الإمكان لأحد سواه والألف  
 ما أكتمه الله وهده وهو في ذلك المقام هو الفقه البت البات حرف  
 الطهور في مقام التراب ولذا الفخر روي ومن في ملكوت الأمر  
 فداه بفضله لمن في ملكوت الأسماء والصفات وهذا مقام ذكر الحقيقة  
 التي لا يوارى بها الحجاب ولا يعاد لها الدلالات ولا يفارقها العلامات  
 ولا يقارن بها شيء من الآيات جل مبدعه لم ترهين الاضرب مثل محمد

صلى الله عليه واله في الإنشاء وكلمات في وصته سواء هو كذب في صلته <sup>بسه</sup> تلك  
وانك لجلال تزيينه وهو كما قال الله له في ليلة المعراج انت الحبيب والمجرب <sup>وقال</sup>  
بنفسه فتحة ما يعرف في الآله وانت يا علي وقال علي عليه السلام في حقته <sup>خطبه</sup>  
يوم القيمة والجحيم واشهد ان محمد عبده ورسوله استخلصه في القدم على سائر  
الأمم منفردا عن المشابهة والنسائل عن انبا والجنس والمثل قامه مقامه <sup>في</sup> متنا  
عوامله في الأداة اذ كان لا تتركه الابصار ولا تحويه خواطر الأفكار وهو  
يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وان ذلك مقام المشيئة في الامكان  
حيث قد جعل الله لها بما لنفسها وجعلها آية ملكه وليتبع التعبيرون في  
ذكر الاسماء اسماء حسنة وصفات عليا وكل ذلك منقطع عن خبايا و  
مستعنى عن مقامه فهو كما هو الأفعال كيف هو الآله الذي خلقه فجاء  
الله بما يصفون ومنها مقام الف اللينين وسر الأرواح والعصية <sup>الاشهر</sup> الآخرة  
والورثة الجبروتية والشجرة المكنونة والولاية الكريمة التي يوجد الله ربه  
في مرات الألف وليس في الامكان بعد مقام محمد رسول الله صلى الله عليه واله  
وتوحيد واتى الآله على السلام وكل ما سواه يوجدون الله بمثل التمهيل

استقر الله عن ذلك التوحيد الكبر لا يوجد لتوحيد غيره الذي حيث قال بنفسه  
عز ذكره في اخر خطبه يا المنفى الذي لا يقع عليه <sup>اسم</sup> ولا تشبهه وانا باب حجة  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والله روي فداء كما شهد بذلك  
سيد الأكرام يعرفه الآلهة ونفسه وكفى في فضله كولا لم يك مثله <sup>وسبحان</sup>  
الله موجد عما يصفون ومنها مقام توحيد الف البسوطه وهي مقام  
احرف الآله الا هو واحد عشر نفسا ائمة العدل عباد مكرهين الذين  
لا يعلمون الا بامر الله وهم من خشية يسبقون وانهم يوجدون الله  
بمرآت علي عليه السلام ولا يصل اليهم احد غيرهم وان ما سواهم <sup>عند</sup>  
ليذكرهم بما هم يوجدون وكفى في ذكر فضلهم ما طلع من ناحية المقدس  
الى عثمان بن محمد العمري في زيارة الله حيث قال بنفسه عز ذكره القضا  
المنبت ما استأثرت به مشيتكم والمجرا الاستأثرت به سنتكم وان  
كل ذكر يدكره غيرهم انك لحضرتهم وكذب في قدرتهم ولكن الله  
لما كان عمادته هو الاحسان وشان الامكن هو العجز والبيان قد  
قبل الله من عباده في حق اوليائه تلك الاسماء المقدسة <sup>بفضله</sup> جودا

بفضله وآلا انصيب لاحد في معرفتهم ولا حظ لغيرهم في معرفتهم  
 مرجعهم عما يصنون ومنها تمام الحروف المحببته وهي مقام توحيد  
 فاطمه صلوات الله عليها وانما هي محكي عن الله وتدل على الله لها بها  
 مبرايه محدوده وان سورهها قد وجدت حقايق الانبياء وذوتت  
 جواهر انبياء الاوصياء من اولياء الله ورسوله والانصيب لمن كان  
 في دونها من الانبياء والاصياء عن توحيدها وان عالجها صلوات  
 الله عليها هو انك وارفع من محل ائمة النبيين وجوه ربانية الوصيين  
 والبرية كما هي اهلها الا الله واحرف التوحيد وسبحان الله  
 يصنون ومنها مقام الكلمات وهو توحيد الانبياء والمؤمنين من  
 الانس حيث يدكون على الله بظلمة نور جسد فاطمه صلوات الله  
 عليها ويدخلون بحر الاحديه وبعثة الصمدانية وعرش الجلال والعظمة  
 ذكر فاطمه صلوات الله عليها وليس لاحد من سواهم حظ في توحيدهم  
 لله سبحانه وانهم الكرميون الذين ما قال الصادق عليه السلام  
 شأنهم انهم قوم من شيعتنا من الخلق الاول جعلهم الله خلف العرش لو قسم نور

واحد منهم على اهل الارض الكافهم ولما استل موسى ربه ما استل امره رجلا  
 فقبل له بقدر يوم الابره فذلك الجبل ونور موسى صغارا وان تلك المراتب المحسنة  
 التي في التوحيد عن التوحيد وان كان لكل تلك المراتب مقامات اربعة التي  
 لا نقطة واحدة فيها توحيدا الذات بانها كاهولن يعرفه الا هو ولن يدل  
 عليه الا بالانبياء احدان بقول انه هو هو الا ان ما سواد لو قال وصفا شيئا  
 مقام نفسه ويحكي عن حدود هندسة وهو كما هو عليه اسم له ولا صفة  
 لا يدل عليه شيء اذا دلل الله في الآيات وكل يصنون انفسهم ويسندون في  
 اياتهم بنعت حقايقهم وسبحان الله عما يصنون ومنها توحيد الصفات بان  
 لا صفة لله دون ذاته ولا له اسم دون جنابه بشهادة ذاته ذاته بان له  
 يك موصوفا بصفات خلقه وبشهادة خلقه خلقه بان الصفة بشهادتها  
 فنسبها مردود الى مقام الحد وان وجود الوصف بنفسه اعظم دليل الا  
 صفة لله ولا نعت وكل الامماء ستمه لشية وكل الصفات علامات لجزئيتها  
 وكل الدلالات مقامات لكبرياتها سبحان الله تعالى قد وصف نفسه بان لا  
 وصف له ووصف نفسه لخلقها بما انزل في كتابه يعرفه به ويعبدوه ولا يشركوا

وكل انما في الايات

يشركها بعبادته واحد ومنها توحيد الافعال وان في ذلك المقام زلت اقدام الكل  
 في معرفه الامر بين الامرين الذي هو سر القدر وبه يوحد العباد <sup>هم</sup> <sub>جدا</sub>  
 في مقام الافعال وكل من بين مسئلة القدر لم يحل من الحجة التقوية <sup>حسب</sup>  
 فان عرف كل الحكماء العجزة بيان حقيقة ذلك المستظهر وان ذلك هو  
 الامر الواقع لان الحكماء ارادوا ان يتبينوا امر الله في بين الامرين <sup>بلا</sup>  
 العقل وان ذلك متنع لان العقل في منتهى مقام تجرده لا يدرك الا  
 شيئا محسوسا وان ذلك لم يبلغ العبد الذي ذرورة حظ القواد فلا مفر من استمر  
 على كرهى سلطنة العقل بان يعرف بالتقوية ان الجبراذ ما سوا ذلك <sup>لانه</sup>  
 هو الامر بين الامرين والمنزلة الاربع عن ما بين السماء والالبيات <sup>الارض</sup>  
 المقبولات لا يدرك الا القواد الذي خلقه الله لعرفته توحيد وتوحيده  
 وبه يوحد الله في مقام الافعال ويوقن العبد بحقيقة تلك الاية من  
 العلى المتعال فهل من خالق غيركم يدعوكم الى الله ان كنتم تعقلون  
 هذا خلق الله فارونى ما ذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في  
 ضلال مبين ومن دون ذلك المشعر لم يدرك العبد ما وجب عليه

في الحكمة ولذا قال على عليه السلام ان القدر سر من سر الله وحسن  
 حوز الله سر فوع في حجاب الله وطوى عن خلق الله مختم وحجتم الله  
 سابق في علم الله وضع الله عن العباد علمه ورفعته فوق شهادتهم و  
 مبلغ عقولهم لانهم لا ينالون بحقيقة الوانبه ولا بقدره الجسد انبير ولا  
 بعظمة النور انبير ولا بعزله الواحدانية مجردا عن مواج خالص لله عز وجل  
 محتمر ما بين السماء والارض عرضه ما بين المشرق والمغرب <sup>كالليل</sup>  
 الدامس كثير الجبان والحيات يعلو حرة ويسفل اخرى في قسره شمس <sup>تضئ</sup>  
 لا ينبغي ان يطلع عليها الا الواحد الفرد فمن نطلع عليها فقد ضاد <sup>الله</sup>  
 عز وجل في حكمه وان عرفة سلطانه وكشف عن سره وباه بغضب  
 من الله وما واجهتهم وينس المصير وان سر الامر هو ان لا يرى احد <sup>ظهور</sup>  
 فضل الله بما هو عليه الا نفس تجل اختيارات الاشياء بما هم عليه وما <sup>هم</sup>  
 ساترون الا ما لانهاية بما لانهايتها ولا يرى نور الا نوره ولا حكم  
 الاحكام لان لا يوجد شئ في السموات ولا في الارضين الا امرات <sup>سبعة</sup>  
 التي هي مقامات الى الله سلام الله عليهم وان العبد في حين الفعل <sup>فعل</sup>

يفعل بفعل القادر من الذين خبير العليم لأن الله سبحانه كان عالما باختيار الكمل  
 وما هم سائر ون وعلى ذلك يجزيهم وصنهم ويعطيهم حقهم وأن  
 ذلك الاختيار هو مسروق وجردت ولا يوجد شيء إلا باختياره لأن  
 حين وجود الاختيار فما قال الله له الست بربكم لولم يكن مختارا لم يقل  
 بلى أولا وكذلك الحكم في كسبان وفي كل أمر وإن الناظر لو ينظر با  
 لا يرى تجل نفس الست بربكم إلا في نفسه بذكر بلى أو في ظهوره بذكر  
 لا وسر القدر وحيث يعرف أهل النظر إلى التراد ولا يرون فعلا إلا  
 فعل الله ولا يرون مؤثر إلا الله لا يشهدون بأمر إلا بأمر الله ولا يسكن  
 معه سبيبا ولا يتقدمون في حق الله سلام عليهم تفويضا ولا تفضيلا  
 بل إن الله هو المنزل يبدع ما يشاء بما يشاء وليس له شريك في فعله ولا  
 ركن بالذلة أمره وهو كما هو عليه في فعله لا يعلم كيف هو إلا هو وقد  
 أدب الله عباده في القرآن بقوله عز ذكره ما أصابك من حسنة فمن  
 الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وارسلناك للناس برسولا و  
 كفى بالله شهيدا ثم قوله عز ذكره قل كل من عند الله وإن ذلك لهُو

يرصف أو اسم فلم يعبد  
 وكان شركا ومن يعبد  
 بذكر نفسه فهو مثل الأول  
 مشرك ومن يعبد الله

في توحيد الأفعال ولا ينزل الله آية في ذكر ذلك البيان الكمل وأتم من كونه  
 لأحول ولا قوة إلا بالله وسبحان الله عما يصنون ومنها توحيد العبادة حيث  
 قال الله عز ذكره قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما الحكم الله واحد فمن كان  
 يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وإن ذلك لنتيجة  
 هو عينها توحيد الذات والصفات والأفعال فمن وحد الله بتوحيد الذات فقد  
 وحده بما وصف له نفسه في مقام الصفات والأفعال والعبادة ومن عبد الله  
 وصف نفسه بما مانه وصفه التي نزل الله في كتابه فقد عبده بما يمكن في  
 حلاله مكان والآية أنه هو عليه ويسمى به ليرحمه أحدا غيره حتى يعبد  
 وهو لم يزل لا يوصف بالآيات ولا ينعت بالعلامات ولا يدل عليه  
 أحد سواه وإن العبد لم يعبد الله شيئا مما يشاهد في أمر الله حكم  
 المبدأ وإن له في كتاب الله مقامين بدءا عدل وهو لا يقارن ذات  
 شيء ولا يأم من منه شيء هو امر الله الذي يخاف منه كل شيء ولو أراد الله  
 أن يهلك كل من خلق فبذلك المبدأ فيهلك في الحين ولا امره لا أراد  
 ولا يستل أحد من فعله ولا أراد لفضائه ولا هدمت مشيئة في فعل ما

وايشاء بما يشاء ولا يعاظم شئ في السموات ولا في الارض وهو العزيز الحكيم  
 وابداء فضل في رتبته القضاء وهو فضل واحسان للمؤمنين حيث يبذل الله  
 سياتهم بالחסنات ويحو الله عن صحائف اعمالهم حدود الجيريات و  
 يمن على من يشاء وهو الغني الحيد وان تلك المراتب الاربعه هو بياتا  
 في الحقيقة تجلي واحده في مقامات خمسه وان في مرتبه الخامس التي  
 يوحده الانبياء والناس والمؤمنين والملائكه هو ما اشار الصادق  
 عليه السلام في قوله حيث قال عز ذكره عن اصل كل خير ومن  
 ضرونا التوحيد وكل بر لان توحيدا الذي يوحده الله به ما سوا الامه  
 الله عليهم هي قد ذوت من تجل جسم فاطمه صلوات الله عليها ولذا  
 نسب الامام عليه السلام بامر لانه اول مقام الفعل وكشف عن هذا  
 المقام بمقامات توحيد الاربعه قوله عز ذكره ان امرنا هو السرور  
 مستتر بالسرور مستتر مقنع بالسرور لا يبيده الا السرور ثم قوله عز ذكره  
 بان امرنا هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وظاهر الظاهر وباطن  
 لباطن وهو السرور مستتر المقنع بالسرور وان تجل ذلك في

منه على من يشاء وهو الغني الحيد وان تلك المراتب الاربعه هو بياتا

انما الفرق التي اوردت  
 في بيانها هي الاربعه

مقامات الحدود وسبيل الحدود الا فللمنقطعين الى الله في الحق الاحيد  
 والتساكين على عرش العزة والصدان به ان السر المستر المسطور هو الا  
 الظاهر المشهوره وان القيب عندهم هو نفس الشهادة ولا يعبر بهم في  
 المقام احد غير الله وهم قوه لا ينظرون الى شئ الا بنظر الرب ولا يحسبون  
 شئ الا بحكمه ولا يتبدلون حكما الا باذنه واولئك هم سفر الله  
 واركان اليعين والواهم لم ينزل الماء من السماء ولا يخرج النبات من  
 الارض ونزقوا الله من نعمتهم في جنات عدن ومن صالح من آياته ومن  
 ياتهم بفضله انه عزيز غفور ولقد اشرنا في غياض تلك الاشارات بل  
 ان الحجاب لكان اللف من ذلك وان سررات المحققه سرت من تلك  
 وان نفى الاشارة هو شان من الاشارة وانت اليوم لولم تلق ما في  
 بينك والشامل من نبجات الدقائق واشارات الرقائق لم يقدر ان  
 تسلك الى الله في ارض كتيب الاحمر وان على مثل جنابك ذلك الشان  
 صعب مستصعب لان ظلمات كلمات اهل السجيات قد احاطت في  
 باطنك ولو كان ان تلك السيئه عن مثلك حسنات للمؤمنين

طقت في

خيرات لستوحشين ولكن لما اوتيت ذلك المسلك الاكبر والموقف الاعظم  
اجترحت على مثل جنابك بذكر الكلمات لتجذبك لغات القدس الى  
ذسرة الصفات ويخلصك تلك الاشارات عما ادركت نفسك من اشارات  
اهل النجات وانك حين توجهك بالله تذب الاواب تكشف الاشارات  
والتيجات والعلامات والمقامات وتدخل حين الغلة منها عشر الجلال  
وان ذلك المقام مع عظم امره وكبر شأنه لكان اقرب من لمح البصر  
الطف من قرب النظر وان ذلك هو الشرف لمن كان بالمتنظر الاكبر والناظر  
حكم الساعة والنس القم وان الله قد جعل الشرف في علم ذلك المقام  
والعمل في حوله كما اشار الصادق عليه السلام في قول نفسه عز ذكره حين  
سئل عن رؤيته الله في دار الآخرة فقال عليه السلام بل يزوره المؤمنون  
قبل يوم القيمة قيل فكيف ذلك قال عليه السلام حين قال الست بن تك  
ثم كشف الغطاء وقال اولست توافي وقتك هذا واسار على عليه  
السلام في خطبة التطبيرية حيث قال وقوله الحق رايت الله والفردي  
راى العين وقد اراد روحى فداه من روية روية تجليه له به  
فكل

حين حيث بين الصادق عليه السلام في قوله عز ذكره في حديث مشهور  
البردية جوهرة كمنها الربوبية الى ان قال موجود في عينيك وخصه بك اشار  
آباء الشهداء روي فداه في دعائه يوم المرفة الفريك من الطير والميراث حتى  
يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك  
متى بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عميت عن الاثر  
ولا تزال عليه بارقيبا وخسرت صفقة عبد لم يجعل له من جنك نصيبا  
وان ذلك المقام هو منتهى خط الامكان في نقطة الاقتران حيث تجل  
الله للعبد له به فيك الا ان بما هو عليه من الغرة والجلال وانك يا ايها  
الناظر الى وجه الجلال عظم امر الله في نفسك ولا تحظر رحمة ربك فيك  
بان احتياجك في كل شأن لكان بمثل احتياجك في بدء وجودك الا ان  
من قبل لم يكن مذكورا وان الله يتجلى لك بك في كل حين بمثل تجليته في  
يوم الاول لان لاحتياج المدد من العبد لم ينزل من رفيع وان الله في كل  
شأن يتجلى لك في كل شأن بمثل تجليته لهم بهم في يوم الاول بل ان انسان لو شأ  
من التفتيد ليشاهد نفسه بل كل شئونا قد خلق يوم الاول ولا يرحى

كلمة

يرى في شان نور الانوار والاحكام الابداله ولا يلاء الا بقضائه ولا بد  
 الا بما مضاه بل لو استقام العبد على ذلك الشان مجرى عليه احكام  
 الربوبية مثل ما نزل في الحديث القدسي قال العبد يقرب الى التواضع  
 اجتهه فاذا اجبته كنت سمعته كما يسمع به وبعده الذي يبصره ويذ  
 التي يطش بها ان دعاني اجبته وان سئل اعطيه وان سئل  
 ابتدته وكذلك كان كل شئونه في السر والعلانية فكان على  
 حكم ذلك نفس نفسه وفعله فله وامره امره ونهيه نهيه وطا  
 طاعته ومعصية ومعصية ومحبته وكذلك كما نسب اليه <sup>نسبه</sup> مثل  
 بيت الحرام الى الله من دون تشبيهه لان المشبه كما نطق بذلك سر  
 الحديث تجلي لها رجا فالق في هويتها مثالها ناظرهما اتصالها فيا طر  
 لمن اراد الله اليه وخلصه من شئون نفسه وجريبات ايامه واخطه  
 على كنهه توحيد من ان لا يرى احد سواه ولا يستلذ به من دون  
 ذكره ولا يستأنس باحد دون قريب جواره ولا يرى غير الآله رضائه  
 ولا يخط الآله عقابه ولا روحا الا في بغائه ولا سكونا الا في ثباته وانت

به كما نزل في الحديث

يا ايها الجليل لعرف سبل الذكر والدليل ولا اخاف عليك اذا استأنت  
 في صاحبه القدس برب جليل وان الامر بذلك الاطاعة التي لا تحصى بها  
 احد الا الله اذا اجبته عنده باشارة لتبعه منه ما لا يقاوم احد الا الله كما  
 حين مثل الجليل عن علي عليه السلام اطردوه روي فلهه باستماعه  
 لان المستول عنه هو اقرب اليه منه ومن لم ير نور الله قد احاطت  
 وعلايته بحيث لم يك نور سواه فكيف يقدر ان يرى الحق للتحقق  
 ويشاهد سر الصمدانية بالنور الالهي وان ذلك مشهود عند مثل  
 جنابك بمثل هذه الشمس في نظرة الزوال ولما علم الله ان بعض الناس  
 لم يتبين بذلك المقام الذي من قام فيه قام بامر الله خلق للناظرين  
 وجهه في اول الاروال والمستقرين عنده في كل ان ايات وعلاوات  
 التي بها يتميز من يشبهه على انفسهم ذلك المقام من هو قائم باليقين  
 في المسجد الحرام لتلاي بعد الناس من انوار سبحات عظمة ويعرف الكل  
 تجلياته قد سره ولا يتول احد لو عرف في الله اياته لكانت من الشاكرين  
 فاذا ايقنت بذلك الامر انظر بالدليل واصبر على ايات الجليل فان هذا

هذا الخبرين عيسى وحكم ذلك الترابين وان حجاب ذلك الارضين برقب  
وان شئونات ذلك الصمد دفين دفين ولما ارادت في ذلك المقام بدكر  
السطاس وبيان البيان وجه الانسان وانا لا ذكر لك حجة الانسان في  
البيان فان اجبت ان تحيط بعلم ذلك فانظر الى ما نزلنا في شرح الكثر  
من قبل وشكر وان ذكر كل من استكبر وكفر في ارضك الله ان تنظر الى اشاراتنا  
بين الحية والبصير فان حجة ذلك الامر لعمري ولا يقرب به احد الامم من الله  
ولا تنس ما اذ لك فان اليوم انت تعلم ضعفي وقد سر على كشف ضربي ولا  
اشكر اليك ولكن لما علم ما وراء ذلك الامر اجب ان تكون كما خلقك الله  
وانت كون لخلق الله مثلا ما كان الله لك واني لاعلم ان تلك الصورة العلية  
والشئونات الصمدية بحوزتك ويشعلك عن الورود على حكم الربانية وسر  
الصمدانية واية الوجدانية في كلمة الرحمانية ولكن اقر بعض صحابنا فان بمننا  
مع انه تجرد بالانحط بقلب بشر من قبل وتعرف معارف حصة الانحط بها  
فلم احده في سلسلة التوحيد بها وان كل ما انحط بقلبك من الشبهات والصفات  
تدفعها بسطاس اليزان فان الله قد خلق البيان للانسان ولو علم الله شيئا

اشرف من الكلام ليجل به بينه وبين رسوله فبما ان الله ما تم نعمه وعظم حجة  
دعوته يقبل من العباد ما لا يقبل احد سواه واني انا كنت من قبل بشا لا اعلم  
حرة ما انا عالم به في ذلك اليوم وقد جعل الله الحجج لن يقدر الناس ان  
يرضوا عنها الا ان يسلموا وان ارادوا ان يعرضوا فكانهم اعرضوا عما آمنوا من قبل  
لان صنع الرب لم يشبهه بشان الخلق وحجة الكتاب لم يبطل باكذب الناس  
لان في الله الذي خلقه اية توحيد في حقيقة كل من قال انصار تلك الثلاثة  
وان بعض الناس اليوم ليكوزون بمثلهم في مقام العبادة لانهم يريدون  
معبودا ثم انفسهم ثم وصفا وان ذلك العمل هو قول انصار حيث حل الاله  
في الناسوت وتعالى الله عما يقول الظالمون وان في لقاء كل نور لا بد من ظلمة  
ولكن وعد الله في القرآن من قبل بان يحق الحق باياته ويبطل عمل المشركين و  
لو هم كانوا كافرين واني انا ما حدثت الناس الا بنبوءة ربى مما اكرم من الله  
الابيات والدموات والخطب وحقايق العلوم بما قدر الله في ربه الخب  
وانى ما انكوت حوثا من الدين وما زدت عن حوثا وما قلت الا ما  
الله في القرآن من قبل انقوا الله يجعل لكم فرقا انا ثم قوله عز ذكره انقوا الله

اقول الله بسلّمكم الله ولقد افرى الناس بما اتبعوا الهوائيم وانهم ما يقولون  
 الا كذبا وان ما انعم الله على الذي به اتخذه الدين للدين بخبر وزمانه <sup>لقد</sup>  
 من ام القرني وحويلها صور اربعة ايات في مقام الانوار فاولها شان الابيات  
 التي اقره من دون تامل واكتب من دون سكن قلم بما شاء الله ربي <sup>هو</sup>  
 حجة لا يبرم بها احد ولا يندرك يرفي بمثلها ولو علم الله بانى لم الك في <sup>نحته</sup>  
 ورضاه ليقول الله بشرا يقره بمثل ما انا اقره من كتاب الله وكفى بالله على  
 شهيدا والثاني شان الدعوات والمناجات مع الله سبحانه <sup>الذي</sup> لو شأ  
 الله ليجري من قلبي في ستة ساعات اقل من عدة الف من دون فكري  
 لا سكن قلم والثالث شان الخطب التي لم ينطق بمثلها احد غيري والثاني  
 شان العلم حيث تدجرجي من قلبي في تلك المدة الماضية مما خاف <sup>د</sup>  
 ورسا مل مسطوره وكتب محفوظه وان الشرف في تلك الكلمات لم يك  
 من جهة الكلمات والاشارات والاقرانات بل هو من ستر الزبانية  
 وظهور الصمد انير التي هو اصل كل خير في نفسي وعليه يد ورس كل امر وكفى  
 ذلك الامر ذلك الدين وكفى بالله على وكيل وان ما امرتني بكشف <sup>ستر</sup>

من الامر ولو اني ما اردت تفسير دون حرف الهاء في اول احرف الكتاب  
 ما اذكر في تلك الكلمة لئالم بكذبا بحور السموات والارضين اذ انشاء الله  
 ان ينزل تفسيره بيدي احد من عباده ولكن اذكر في ستر الهاء ببعض <sup>تفسير</sup>  
 ما اردت وهو ان السطر ينزل ليريكشف وان كشف لم يك ستر وان  
 المعرفة في مقام الاسرار كما امر علي بن الحسين عليها السلام بجابر هو  
 في سبعة مراتب كما قال عز ذكره يا جابر ان تدبر ما المصنعة المعرفة <sup>بها</sup>  
 التوحيد اولها ثم معرفة المعاني ثانيا ثم معرفة الابواب ثالثا ثم معرفة  
 الامام رابعا ثم معرفة الاركان خامسا ثم معرفة النقب سادسا ثم معرفة  
 التجليات سابعا وهو قوله عز وجل قل لو كان البحر مدادا للكلمات لبي  
 لنفد البحر قبل ان تنفذ الكلمات ولو جئنا بمثله مددا وتلى ايضا  
 ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر مداد من بعد سبعة <sup>البحر</sup>  
 ما نفذت كلمات الله ان الله عز وجل حكيم يا جابر اثبات التوحيد <sup>معرفة</sup>  
 المعاني اما اثبات التوحيد فمعرفة الله القديم الغاية الذي لا <sup>ك</sup>  
 الابصار وهو يدريك الابصار وهو اللطيف الخبير وهو غيب <sup>بما</sup>

ستدركه كما وصف به نفسه وأما المعاني ففحق معانيه وظاهره فيكم  
 اخترعنا من نور ذاته وقوض علينا أمور عباده ففحق فعله بإذنه ما  
 نشاء ونحن إذا شئنا شاء الله وإذا أراد الله ونحن حملنا الله عز وجل  
 هذا المحل وأصلنا من بين عباده وجعلنا اجتهده في بلادهم فمن أنكر  
 شيئاً ورده فقد سدد على الله جل اسمه وكفر بالله وأنبيائه ورسله  
 الحديث وتلك السبعة هي بعينها حرائب الفعل وظهورات الصع كما  
 قال غيره ذكره لا يكون شيئاً في الأرض ولا في السماء إلا بسبعة بمشيئة  
 وإرادة وقدر وقضاء واذن واجل وكتاب ومن زعم أن الله يقدر  
 بنقص واحدة منهم فقد كفر ولقد هلك أكثر الناس من عدم فهمهم  
 بما فرض الله لهم وحكم بالسنة أو لياتر في مقام الباطن لمن نقص والحذر  
 منهم بكثرة فاعوذ بالله من مضلات الفتن واستأثر الله بفضله من  
 بواطن السنن وإن الترفي البيان إشارة عن معرفة الله سبحانه و  
 أنه هو سره كان نفسه لأسواء لأن الله كاسم عين علانية وعلانية  
 عين كيونية وأوليته عين أخروية وأبديته عين إنزالية لم يبر

سره غيره ولم يك له سر دون ذاته والأوصاف دون جنابه وسبحان الله رب  
 العرش عما يصفون وأما سر المعاني هو أن يعرف ما فصلت من قبل من حكم  
 لقطرة مقام التوحيد وما يجري بإذن الله من ماء ذلك العين ماء الليرات  
 وهو الغيب الذي قال الله عز ذكره ولا يعلم الغيب إلا هو سبحانه وتعالى عما يصفون  
 وأما سر في مقام الأبواب هو السر في الولاية الكريمة التي قال الله سبحانه فيها  
 لك الولاية الله الحق هو خير نورا وخير عبداً وهو السر الظهور والسر الكافر  
 والماء الظهور والبيت المصهور والتمص النور والذات الساج الغيوب  
 والعرا الشايع المشهور والسر المستر المستور والنار المتبصر في الظور  
 الذي هو سر الأول والأول سواه ولا يحيل الله الفرق بينهما إلا  
 بفرق بينونة الصفة لا الغزله كما جعل الله بين الحركة والسكون  
 أو بين الكاف والنون وبين الفصل والوصل ولا يعلم سره إلا هو  
 سبحانه الله عما يصفون وأما سر الإمامه هو سر حروف الألف  
 اللدني الرقوم المسطرات ثم التوبر والآيات ثم قصبات اللاهوت و  
 عشر الأسماء والصفات ثم في أجمع الجبروت وكرمتي المجد والملايكوت

الملكوت ثم ذكر الجوهريات والماديات والنفاروت والنفاروت والمجمعات  
والنفقات والمجلجات والمثلثات والمكتمرات حيث لا يحيط بعليا الحد  
الاله الاظهار آيات التجريد واركان التوحيد وعملات التمجيد والالتفات  
التجيد وسبحان الله بانهم عما يصفون واما السرف مقام الاركان هو نور  
المجتاز من شمس جسم فظهر صلوات الله عليها في حق الانبياء واما السرف  
في مقام النقباء هو من تجلي الانبياء وهم ثلثون نسا كانوا في حضور  
عليه السلام كما صرح بذلك ذلك الحديث فمع التزل الطيبة وما بثلا  
من وحشة وان معرفتهم والاقران بهم فرض وانهم حله الفيض في التكوين في السرف  
وان سرفهم سرف الامام عليا السلام ومن لم يتول اليوم احدا منهم فانه هو  
من الجاهلين واما السرف مقام النقباء هو من تجلي نور فواد النقباء وانهم  
لواطلاعوا بر النقباء لقتلهم كما صرح بذلك حديث النبي قال غر ذكره لو  
علم البر فصره في قلب المسلمين لقتله وان ذلك السرف كل مراتب السبعة  
لوجود ومشيهور ومفقود والائتكام الله بتلك الاسرار في تلك الانبياء  
الاجابا قبلت انفسهم وان الله يجزي الكمل بفضله وانه لا اله الا هو ذو فضل

وان السرف في تلك المراتب السبعة هو الحقيقة فيها التي بنا يوحدون الله  
بانهم وان نسبة تجلي الله بكلام كان على حد سواء وان السرف هو انه  
ان الساكنين في لغة البيان يوحدون الله ويوحدهم بتوحيد  
ولا يسبقهم احد من الخلق ولا لهم حجاب دون وجودهم ولا كتاب  
انفسهم وان الذي يوحد الله في مقام المعاني سبعة مراتب البيان  
وانه ولوله ليعبر بذلك المراتب ولكن كان عالما بمقامه وهو الظاهر  
لا الله في المراتب الثمانية وكذلك عباد الذين يوحدون الله في  
مراتب احدهم كل يوحدون الله بما هو عليه من الوحدة والجهروت و  
القره واللاهوت والقدرة والملكوت ولا يشاهدون مراتبها في  
الالتوجه بنبيهم ولكن الله من مراتبهم يعلم مقاماتهم ويشهد  
عليهم بما اكتسب ايديهم وان مثال المثال في ذلك الحكم ولوله يمكن  
ذلك المقام لا مثيل له ولكن اشير بما هو اللفظ في مقام الجسمانيات وهو  
انت فاجعل التجلي صورة الف قائم وان في تلقا نهما شارة ثم في تلقا  
المراتب شارة الى ان اتصل العدة الى السبعة فعمل تجلي مراتب السبع الا

عن صورة الالف الاورباك كل يدعون عن الله ويدلون عليه <sup>حكما</sup> و  
 عن غصبا ولسفون من سطوته ويحكون باذنه ويعلمون باسمه ويسفون  
 باذنه والفرق هو ان الله يحكي في مرات السابع هو شبه بالنسبة عما يحكي  
 في مرات السادس وبذلك يتفاضل البعض وليس الشرف في الاعمال <sup>على الشرف</sup>  
 والشونات الحسنات لانها مقام اثر الفعول وان مقام ذات العبد هو ما  
 اشرف لك في سلسلة السعير وهو مجرى في سلسلة الثمانية من عالم  
 الامر الى عالم الخلق وان كليات العوالم هي مفصلة بتلك الثمانية لان  
 اول تعين كاف لا اول هو مقام المحمدي صلى الله عليه واله هو جنة الازلي  
 التي دخلها بالتجلى له يخرج وخارجها لم يدخل ثم ان تلك الجنة نصيب  
 الله الذي يتم انتم العدل والانصاف لاحد من الخلق منها والثانية مقام <sup>الانوار</sup>  
 توحيد الجن والخامسة مقام توحيد الملك والسادسة مقام توحيد  
 الحيوان وان في ذلك المقام ان الفلك توحي ان لله ذبائنين كما ان الانسان  
 يزعم ان له علم وقدرة وكذلك بكل الصفات والاسماء وكان الانسان  
 يبطل توحيد الفلك فمن كان واقفا في ربه فوته يبطل توحيد السماء <sup>بعض</sup>

والثانية مقام  
 توحيد الانبياء والملائكة مقام توحيد

مقام توحيد النبات والثامنة مقام توحيد الجماد وان تلك الوتبة تظهر ما  
 في قوتها الاما في علاقتها وليس لها توحيد دون كبريتها التي هي كانت  
 علاقتها وان ما خلق الله من جنات الثمانية للنجيين هي تلك المراتب المشرفة  
 ترى السالك في ارض الشرف كل مقامه ويشاهد تعيم الاخرة التي  
 تدور من ثمرة سر الحسنة في الدنيا في مقامه كما هو في ارض الفردوس  
 الجلال وفي ظلال مكهيرات افرديوس الجمال وان مثل جنابك يعرف الا  
 اشارات والاحاجية في البيان يدكر اللالات والايات والعلامات و  
 المقامات لان امر الله فكنته هو اقرب من لمح البصر وبداء الله على  
 كنته هو بالنظر الاكبر وانني انا ما اردت في ذكر تلك الكلمات الا لانها <sup>ظاهرة</sup>  
 الشونات لاهل السموات وان مثل جنابك اجل مقاما من ان ينظر  
 اليها ان تذكر فيها حكم الاختلافات واذا اطلعت بالمرىك عندك  
 من الحكامات فاعف عن نفسك فان عين ذلك الماء تجرى باذن الله  
 وب الاسماء والصفات واستغفر الله ربي ثم اسئل من جنابك الصغرى  
 اجري القلم في ذكر الاسارات في غيايب تلك الكلمات لان اشار العبد

شان العبد هو غصن القرب والابليس بساحة من كان ذك الاسماء والصفات  
 تلك الاشارات وسبحان الله رب العرش عما يصفون ولما كان الامر <sup>ربك</sup>  
 مستورا في الكتاب والالتجاء في عالم الدلالات لانكشف الابدك المقام  
 اذكر ذكر في ذلك المقام لو وصلت لتشاهد الانوار في حقيقة الاسرار هو  
 ان العبد اذا وصل الى مقام حقيقة الذي هو مقام ظهور معرفة الله له به  
 يشاهد الكبر على ما هو عليه ولا يرى في طاعة الكثرات الا تجلي وحدة الذات  
 وان ذلك المقام هو مسجدك الاقصى وجنتك الاعلى ومقام حبك <sup>حبيبك</sup>  
 ومحبوبك ومقام اتحاد قولك وقول فعل الله في سرك ومقام بقائك بالله  
 ومقام بك ظهر كل صفاتك واسمائك ومجلياتك مما كان في تحت ريقه  
 ذاتيتك ومقام طوافك حول ذاتك بسبعة مراتب فعلك ومقام <sup>تجلك</sup>  
 في مقام رحمة جبرائك من اسرارك ومقاماتك ودلالاتك وعلاماتك  
 واياتك ومقام تلك ظهر ما ظهر في ريقك وبعين ما بطن في سرك <sup>طلع</sup>  
 ما طلع في حقيقتك والاح ما الاح في ذاتيتك وشرق ما اشرف في  
 نفسانيتك واعظم ما اجل في انيتك وفاق ما افاق في <sup>تسلك</sup> مقام حجبنا

وجودك بالله وتلك فيهم  
 ومقام

حيث لا يبرهن بالحجب ولا يعاد لها آيات الصنف وهو اول نور النبي صلى الله  
 لك بك وفي كل ان انه يتجلى لك بك بذلك النور اذا شاهدت شجرة <sup>الطوبى</sup>  
 في لقاء بيت المعمور وان تلك الاشارات نصيب اهل القصور لمن لم <sup>الحق</sup>  
 في القلمات الديجور والاميل اخبارك ترى كل الكلمات كلمة واحدة وكل  
 الاختلاف فندسة مقبنة وكل الاشارات دلالة واحدة وكل الايات <sup>منها</sup>  
 صافية التي تجلي عن وحدة الذات وتصرح باللاهوتية على عرش الاسماء  
 الصفات وان على مثل جنابك الاستنباط للدلالات لان امر الله في كل شئ  
 واحد وحكم الله لكشفي بالنع وان الذين يحبون انفسهم عن عرفان <sup>المخلوق</sup>  
 في سائر الوجودات بامر الله ويجدون مظلما لما اكتبت اديهم من  
 قبل وان على جنابك الاضغى عما وقع من قبل وان الى الله المشتكى ثم الى  
 محمد ال مصطفى واليه يرجع حكم الاخرة والاولى وانه هو المتكلم <sup>اعلى</sup>  
 والناطق عن رب العلى ما ادب الفواد ما راى اقطار ربه على ما يرك  
 وما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى بروحي ولقد كشفت عن وجهه  
 الرحمة التراسارات الامر وان ذلك بل الحقيقة هو سر على شرحه

حيث ان اليوم لا يرفعه الا السر ولا يفيد الا الكسف وعلى الله انكل وا  
 لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو من لينا عليه فوكلت وعليه فليتكلموا  
 وان ما فترت من تفسير حرف الفاء هو ذكر من ثناء شجرة البهية  
 يعرف اهل القضاء بحكم البداهة في ركن المحرمة وانه هو سر الانشاء  
 عنصر النار في عالم الابداع لن يوجد الا بعنصر التراب لان من دون  
 لم يك شيئا قائما بذاته الا وهو مركب فلما ثبت حكمه الاثنتية ثبت  
 حكمه الربط لان الشئ لم يك شيئا الا بوجوده الذي هو حجة التراب فيه  
 وبانتيه التي هي حجة القبول وبالربط الذي يحصل بعد الاقتران و  
 تلك المراتب الثلثة في رتبة التثليث في اول اسم احتمار الله لنفسه ومن هذا  
 اخذت النصارى شكل الصليب وحل اللاهوت في الناسوت وعلى الله  
 عما يعرف اهل الناسوت من معانيات طيور العما على اغصان شجرة اللات  
 وان ذلك حكم مثلث الكيفية في اسم الولاية الالهية المتعسفة للثقل  
 التي يسيرة كل حين الى صدره ويقول باذن الله هناك الولاية لله  
 هو خير ثوابا وخير عقبا وان اعما تلك الثلثة في بدء الفعل والشيء

ولا اراده والقدر الذي يعبرها البيان عند التبيان بالانشاء و  
 الابداع والاختراع والاحداث والنجال ولا يمكن ان يوجد  
 شيء الا بالعناصر المشيرة ولو كان الامر في النفس المشيرة لان وجود  
 الامكان لا يمكن الا بزوجين اثنين ولما ثبت ذكره الاثنتية يتصا  
 ذكر الشئون الى ما لانهاية بما لانهاية لها وان عنصر تراب الله  
 عبر في رتبة المشيرة هو كان من جنس عالمها الذي هو كما من جنس  
 عالمها الذي هو كما من نفس قبول الازالاجاد بعد هواه الا توجد  
 وما المداد وان على ذلك المثال قد خلق الله كل شئ وحكمه في كل  
 عالم على طبق ذلك المثال نظرا الى الارادة التي هي حواء الام والارض و  
 عرش التي عليها استوت المشية بشان الرحمن كيف قد خلقها  
 باركان اربعة ركن منها رتبة القضاء وهو عنصر النار وظهر على  
 الاولى وان لونه البضاء لصف بساطته من شئون الكبريات  
 والدلالات والعلامات وان منها بيضت ما كان في التراب  
 من ماء غير ابيض من ماء انهار الرضوان ووجدت كلمة التسيح في

في عالم الجبروت وبارزانه يرفع وينزل كل باض بما كان في اجمة الملك ثم  
 الملكوت ثم الناسوت وان شتون ذلك الركن المحيط بها علم الحد  
 من الخلق منها بيت الله الحرام ومنها شهر الله الحرام ومنها ذكر التسبيح  
 على الرض المشعر والمقام ومنها فرض ركن التوحيد بكلمة لا اله الا الله  
 حيث من لم يقل بل في المشهد الاولي لم يوجد وان مثل جنابك  
 ذي نظر يعرف شتونات ذلك الركن حيث لا يحيط بها الحد الا  
 من شاء الله انه لا اله الا هو ذو من عظيم وركن منها رتبة الاذن  
 وهو عنصر الهواء وظهر سر عمارة المادية وان لونه الصفراء لما تعين و  
 منها صفت الصفرة في كل شئ وبنوره يرزق الله كل شئ لان ركن  
 الاول الذي هو عمارة الفاعلية عمارة الحيات حيث قال الله عز ذكره  
 هو الذي خلقكم ثم يرزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم وان حامل ذلك الركن  
 هو العلي عليه السلام لظاهر لون الصفرة في وجهه حين وقا  
 وان ذلك دليل اليوم بدنه لان اللحم بعينه هو البدن عند اهل البيت  
 ومن بلعن الشمس والقمر مجسبان وذلك رتبة التمجيد وركن

مواضع

تلقاه ركن اليمانى وله شتون في الامثلة المحدودة والحدس المستخرج  
 والعلامات المحدودة والمعلومات المعنوية وان الناظر لا يوجد  
 ليقف شتونات ذلك الركن كما شاء الله انه ذو من قديم وركن  
 منها رتبة الاجر وهو عنصر الماء وظهر سر عمارة الصور به والقصة  
 الاولى الاولية والورقة الثالثة من شجرة الانبياء التي ما هي  
 والاغربية وان لونه الاخضر ومنها اختصت الخضرة في كائنه وانه  
 يميت الله كل الاشياء في الشهد الثالث وهو ركن الاسفل الاعلى  
 وظهره ذكره في رتبة الخلق كلمة التمهيل ولذا ظهرت الكرات  
 في ذلك الرتبة واكثر احرف في ذكره الا اله الا الله وله شتون  
 لانها رتبة بما لانها رتبة لها حيث يشهد الناظر الى الله بكل ما اتى  
 الرحمن في ذلك الركن ولو اراد ذو فراسة حتى بان يطابق ما  
 قصص من الائمة باحرف الا اله الا الله ليقدر بذلك وان  
 ذلك ما كان علينا بغير اذنا الله واذن وما اتانا الا عبد  
 منيب وركن منها رتبة الكتاب وهو عنصر التراب وظهره

وظهور سر علمه الغاية في عالم الاسماء والصفات وان لو هذا الاحمر منه  
احترت الحجرة في كل شئ وذو متا الجنده في سر كل شئ وعينت  
القدر في حكم كل شئ وان به في الارض بعد موتها ويشرف الامر  
بنور بها وان يومئذ يحدث الناس اخبارها بان سرها اوحى  
لها وان به في الله في مشهد ذر الرابع ائمة المتغيرة والقلوب  
المعتيرة والنفوس الميئة والاجساد الخبيثة ويجعل الحيوانا مثل  
ائمة المستقرة والقلوب الثابتة والنفوس الطيبة والاجساد  
الطاهرة وان اليوم اراد الله ذلك الامر للناس لان ركن الغاية  
التي هي قرة الابداع وسر الاختراع وظهور علم الثلاثة في الانسا  
قد ظهر بمثل شئون اركان الثلاثة بالبحر العلية الكبرى والسنة  
العادية العظمى حيث يعرف من كان طينته طينة الانسان  
بان تلك الشئون لم يك من صنع الانسان الا باذن الرحمن الان  
الذي يكلم بكلمة ويقول للجمع الكل على ان ياتوا بمثلها التي  
ولن يقدر واليس امر سهل ولا كلمة خفيفة لان حروف العجا  
به

الاصح في الارض

كانت بيد الكل وانهم كيف لم يقدر واولا يقدر وان كيف لم ياتوا  
لاوسرك رب السموات والارض من سلسلة التعرية كما لم يقدر  
ان ياتوا بآية مثل ما اتى انا اقمره والكتب وان ذلك مشهود عند كل  
عدل بان صنعه الخلق يمكن فيه العمل وان صنع الرب بنفسه  
عن بين صنع المطلق ولن يقدر الناس اليوم ان يقولوا في تلك الحجة  
حرفا الا ويرد القول عليهم بمثاله في القرآن حتى يثبت الحق باسراءه  
لو كره المشركون وان الله سبحانه من الخيف صنعه وعظيم احسانه  
قد اظهر سر ذلك الركن المكنون في الاجمين لتلا يصيب على المخل  
لاقرار به وباجره بانه عبد الله مصدقا لما كان لكتاب والسنة  
حتى الحرف بالحرف وقد بين الله ذلك الامر من عند نفس له فحيط  
بقاب لحدائه كان من اولي العلم واولي الايات المحكمات والبيئات  
البالغات وامتن الله به نفوس الموقنين كما وقع بعد ما بلغ ما بلغ  
انهم ليعتقون على طاعتهم في دين الله بمثل الجبال وان بذلك  
يسعد من يسعد في ذر الاول ويشقى من يشقى في ذر الرابع وان

ان

وان يحكم ما نزلت الاخبار من معادن الاسرار لا بد في غيبه الحجة عليه  
السلام بنته دهاء صماء عياء صيام مظلم جهنم ليخلص من  
خلق من طينة الانوار ويشقى من غير طينته بحكم الاسرار كما صرح  
بذلك تلك الآية المقدسة من القرآن احسب الناس ان لم يكروا  
ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون وقال الامام غر ذكره والله لم تكن  
كسر الزجاج وان الزجاج يعاد فيعود كما كان والله لم تكن كسر الفخار  
وان الفخار لا يعود كما كان والله لم يزن والله لم يعربل كما تعربل  
الزوال من القمح ثم قول الصادق عليه السلام غر قدسه ان  
لصاحب هذا امر غيبه فالتمسك فيها بدنيه كالخارطه للتباد  
ثم قوله غر شأنه المنصور ما منصور ان هذا الامر لا ياتكم الا بعد  
ياس الا والله حتى يهزوا الا والله حتى يحصوا الا والله حتى يشقى من شقى ويسعد  
وكما نطق به الاخبار يختص الناس حتى يخرج تسعة عشر منهم كما  
قال غر ذكره ما يكون ذلك حتى يهزوا ويحصوا حتى لا يبقى منكم الا الاقل  
ثم صغر كفته ولا شك ان الفتن لم يظهر حتى يلعن الناس بعضهم بعضا

ويستبرح الناس بعضهم من بعض كما صرح بذلك قوله غر شأنه لا  
امر الذي تنظرون حتى يتبين بعضكم من بعض ويتفاح بعضكم في وجه  
وحتى يلعن بعضكم بعضا وحتى يتبع بعضكم بعضا كذا بين صدق الله  
واوليائه اشكو حرفي ونبي الى الله وابا برئى من المشركين ولا شك  
في تلك الفتنة امر الله ارضع من الشمس في وسط الزوال ولا اله الا الله  
حجة الله بالغة على العباد وان بكل دليل يثبت الناس بوجوده  
يثبت بوجود سفير من الجنة الذي كان في يديه حجة من مولاه حيث  
لن يقدر احد ان يثوب بمثله ولا ريب ان في غيبه الكبري من  
ادعى الرؤية بحكم الباطنية فيطرد عواه كما نطق بذلك ذلك  
الله قبح المنيع من ذلك القدر من الرفيع الذي الهمح وطلع من  
فاحية المشرفة الى باب الرابع من ابواب الاسرار على بن محمد  
السهيري قدس الله ترابته حيث قال غر ذكره يا علي بن محمد  
اسمع اعظم الله اجر اخوانك فيك فانك ميت ما بينك و  
بين ستة ايام فاجع امرك ولا توص الى احد يقوم مقامك

المن  
المن

مقامك بعد وفاتك فقد وقعت العيبة التامة فلا ظهور الا بعد اذن الله  
 تعالى ذكره وذلك بعد طول الامل وقسوة القلوب واملاء الارض حيا  
 وميتا من شيعتي من يدعي المشاهدة الا ان ادعى المشاهدة قبل  
 خروج السفيناتي والصيغة هو كذاب مقته والاحول والافوة الابالته  
 العلي العظيم ولكن لا شك ان شهادتي فداه نقباء في الارض ونجباء  
 في الحكم ولكن بدليل الحكمة وابطال الفرجة والفرار عن الظفر لا بد ان  
 يكون رجوع هؤلاء المشرقين الى نفس واحدة وانه كان حاملا فيض الكلمة  
 والاحكام الجزئية والشمونات العنسية والامور الجديدة الشرعية  
 وان اليوم الاشك ان بعض العالماء يدعون ذلك المقام والارباب  
 ان العالم لم يترك الفاعل حين اطلع بفضلهم والاشجحة في ذلك  
 بان في كل زمان يكون احدكم افضل من كل وان بدليل  
 الذي تبطل الفرجة في التوحيد فابطال تعبته الا اني ما لم تكن صفت  
 اعلى والا لا شك لم تخلوا الارض من منفي قائم باسم الله الذي يرجع اليه  
 العالي ويلحق به التالي وكان قسطا من عدل بحيث يقدر الخبيث

علما الارض كلهم اذا شاء ويطلع على المظالم وانما تزل في الدين شبهة  
 ليقدر برهانه بدل الابطال بحكمه وبراهين متقنه وايات محكمه وعلما ما  
 نامة حتى لا يحتاج الناس لشيء ولا يشكون في شيء وان العلماء  
 الذين اسلم امام عليهم السلام باسماهم والخذ عنهم وجعلوا حجة  
 حجة الله وطاعتهم طاعة الله فاولئك على حتى اذا اتقوا ذلك التمس  
 الواحد لان الحق الخالص لم يظهر في حين الاحتجاج الا بنفس واحدة  
 وان السيرة السيرة كان كذلك كما ذهب للكفاء في مبدء التجرى بان  
 من الواحد لا يصدرك الا الواحد وان ذلك بدليل الحكمة التي  
 بها يثبت الحق بالحق ويبطل الباطل بالحق مشهود عند مثل جنابك  
 ولا اجب بدكم الاستدلال ولا الدليل على نفي الاستقلال و  
 ان يمثل جنابك ذوالدليل من اهل الحكم والجدال لتعرف اني اتصد  
 في ذكر تلك الاشارات الاحكامية في عالم الاسماء والصفات و  
 لعمري لو ايقنت بغير الجلال وشاهدت احكام يوم النال واعرضت  
 عن طلب القيل والقيل والطلعت بما جرى على القضاء من ذوالجلال

١٤٧  
ذو الجلال والجمال لتشرق في حجب مثل تنفس الصداق وتبكي في رضاه الله  
مجنى في البيت من غير ذنب ولا جدال ولا بدكره العطاء الله في يوم المآل  
رب لو اتى صبرتي في تلقاء مدين غرتك لكان من عجزى ولكن بمثلك  
استدرا لما صبرت اسكنني فعلك وحكمك لا غرتك التي مع عجزى ولا  
اشاهد فلك الا اصبر ولا مدرسة في فيه ولكن لما علمت بان الدهر قد  
تضيق لئلا كافريك بجنة الدنيا ولئلا موث من بك بشقين ثم احلى ما  
اريد الا رضاك ولا ارضى المصرا في ثنائك بالليل والنهار ولا الذي  
الذي عصيانك اذا مدت ب الصفاء فبك ارضى يا الهى عن سواك  
ولا اردت شيئا الا ما اردت لى وان علمك برضاك في ذكرى  
لك احب الى من ملك الاخرة والاولى وانك لتعلم بانى في كل  
شان خائف من عندك وكيف لا اخاف وانك لو اردت ان  
تعدني بكل نعمائك سرمد لا بد بدوام ذاك لكنت مستحقا في  
وانك كنت محمودا في فعلك ومطاعا في امرك وساطانا في ملكك  
لان توحدى لك لديك اعظم ذنب لانه قد عمن من جود

١٤١  
وكفى بذنبى ذكر وجودك في تلقاء طلعتك وجلال كينونيتك وجمال  
ذاتيتك وسما صدرا نيتك ونما نفسا نيتك وقدرة انيتك ولاحا  
رحمتيتك وعدل وحدانيتك وفضل خياريتك فبما ذاك سبحانك  
اعترف بذنبى بمثل ما انت احاط علمك واستغفرك واتوب اليك  
انك انت الجواد الوحي فذا عرفت ما اقربرت بين يديك الله لتوقرت بان  
الناس كلهم قد كذبوا على من حيث يحسبون انهم مهترون فاذا  
ادعى اليوم احدكم بحكم دون حكم القرآن او ببيان من غير سبل اهل البيان  
فليس لاحد ان يقول هذا انسان ولكن على الكافر من اختيار ولا  
نفسهم ما اختاره الله لهم ونطق بحكمهم من قبل ان يظهروه الله في العيان  
على عليه السلام في الخطبة المحرورة ثم في الخطبة العجاء بالاشارة  
الغريبة والتلويحات الجميلة وان الانسان لو انصف بين يدي الله  
لم يفتح بذكر البرهان والدليل لان الشجاء بامر الجليل لو بدل حكما  
فرض عليه بذكر الدليل ولما كان مصداقا لما كان الكل عليه  
من فرضه الله فليس عليه شيء وعلى الكل حتى ان ياخذوا طرفة

طرق علمهم من شجرة التي تنطق في صدره بان علم الناس اليوم  
 في  
 كل الاختلافات ثابتة وكل المعارضات جامعة ولكن من تلبية الله  
 من عنده علم البيان لم يجز في حكم علمه ما يجزى للحكم في علوم  
 الكل وان ذلك بيان الاستكثار للناظرين الى عرش  
 القدس والجلال وانما جبالك اليوم لا تنفع تلك الدلائل  
 الا اذا تعنى من حول قلبك سبيل الاستدلال من جامع  
 لوسايل ان شئون العالمية لا نهاية لها وان طرق الاستدلال  
 لا غاية لها ذلك في شان اذا جعلت القسطاس في صورا  
 العالمية ولكن اذا جعل القسطاس من الرابانية وظهرت  
 لصمدانية وايات الشعثانية الالامعة التي لمحت عن  
 صبح الانزل كشف لك الحجب ولا يمنعك شئ من الضجف  
 وانني انما في تلك الكلمات ما اردت لجناحك الا بكشف  
 السمجات لتستقر في جذبات القدس ونفحات العدل الى  
 ذروره  
 الفضل والصفات ولما ذكرت من قبل في غياها اشارات

بتفسير حرف الاول من كتاب جنابك اذكرنا من صميم علم البيان بان  
 حرف الهاء هو روح الحرف وغاية ذكر العبد المحبوب وانما هو حرف  
 الكبير الاحمر في الحروف لتخلص كل الكلمات والالا والعلامات ولا  
 مشاراوات وان به يثبت التوحيد ويفوق حكم التكبير وان اولها الالباب  
 لما لا يعلم ما هنالك الا بماهنا يستدلون بذلك الحروف في كل  
 وهو تمام عدة كلمة التي ما تلي الله في القرآن اخف منها وانما هو  
 بعينها في عالم الظهور وتمام البتون هي تلك الكلمة لان اصل الحروف  
 هو النقطه وان النقطه لما ضللت صارت الف وان الالف لما خضع  
 لربها صار حرف الباء بعينها ولذا وجدت النقطه في قعرها وان تلك  
 الالف لم تترك الا الفاقية بين البابين وهو اشارة باسم الله في بيانه  
 واذا الاخذ ذو النقطه في حقيقته تلك الكلمة بمثل الكلمات نصف وثلث  
 وربع لانها منظر نور الصمدانية لم يخرج منه شئ وان الله قد  
 فرض النفس الحكمة ولغزة عدة تلك الكلمة قد نسيها الى نفسه وقد  
 خلق في تلك الكلمة امور لا يحيط بها الحد الا من شاء الله ومنها ما

علم  
 الحروف والاصناف  
 احدها ما اجعل الله  
 تلك الكلمة

ما جعل الحرفين في تلك الكلمة من احرف الظلمات لئلا يشبه على النا  
 حكم التوحيد الا في حكم الالف في مقام الوحدة والله هو من احرف  
 النور  
 فبيان الله ما اعظم قدرته والكبريائه وانك اذا فتحت باب  
 الحروف في تلك الكلمة لتجد من انوار سماء اللاهوت وتجليات  
 عرب الخيرات ونفحات سماء الملك والملايكوت ما لا يحيط به  
 علم الحد ولان الترح في الالفاظ هو بمنزلة روح في الاجساد و  
 بينهما ما مناسبه ذاتيه اذا اخلت في الجوهريات والعرضيات و  
 قطع محض اذا وصفت الله تربي الاسماء والصفات لان للا  
 مراتب الانهائية وان متع كل شئ هو في مرتبة انظر الى روح  
 الاله واجسامهم ثم انظر الى كلامهم ولو كان كلمة عدل هذه  
 كل يقولون بها ولكن اذا قال الله عز ذكره هو عدل الله كان  
 مبدء وجود العدل في المشية واذا اتزل من فناء الاعلى بدل  
 على سماء والذا قد فرض في الشريعة بالامية الا المظهرين  
 لواجتمع الكل على ان ياتوا بمنزلة صورة العدل هذه لم يقدرنا

لان الذين هم بانون من حرف العين والذال واللام هو جسد  
 كان في مرتبتهم وان روحهم معدوم عند عدل الله ابداع الله  
 وكذلك حكم عدل الذي نطق به رسول الله صلى الله عليه وآله  
 لان روحهم كان من روحه ولفظه كان من حبيبه ولو اتج  
 الكل على ان يتكلموا بمنزلة كلمة التي كلم بها رسول الله صلى الله عليه  
 والله لم يقدرها لان روحه كان في مقامه وجسده بمسله  
 وان الكثر الناس لا يعرفون ولا يقدرون وكذلك الحكم في كل  
 سلسلة الثمانية لان كلمة عدل التي تكلم بها الابواب هي  
 روحه وجسده كان في مقامهم ولم يصل جسده ولا روحه  
 بكلمة التي ينطق بها من كان في عالم المعاني وكذلك من كان  
 في عالم المعاني بالنسبة الى من نطق في البيان عن الرحمن انت  
 انظر الى كل الحروف بمنزلة ما تنظر الى الناس وتعرف كل ما  
 الائمة والاركان والتعبا، والنجيا بمنزلة ما ارشحت من تم  
 الجلال على تلك الاشارات من خطاطيم تم الجمال وان

وان يعلم بانك الرقيم يعرف الانسان حجة القرآن وسبيل اهل  
 والبيان من اهل البيان وان اكثر الناس في علم ذلك للمقام اموات  
 يعرفون ويسمعون كل الكلمات بالصور للمشاكل وان ذلك شره  
 في مذهب الله عليهم السلام لان الله قال اني انا هو بذل على انتم  
 وان تلك الكلمة في الحروف اقية الحروف والاشيا جهنم في السموات  
 ولا في الارض وكل من قال بانك الكلمة لم يصل الى ساحة ما قال الله  
 الا نفاذ بمثل الجساد كما ان في الناس لا يمكن ان يكون احد مثل  
 الامام عليه السلام لا يمكن ان يكون حوقا مثل حروف التي نطقوا  
 ال الله في البيان ولو كان الصورة يشابه في الاشكال ولكن هو  
 بمثل ما القيت عليك كل على صورة الانسان ولكن ان الاما  
 عليه السلام هو الصورة الانثوية والنور الاقيمه التي بدعوا  
 من ذاتها الى ذاتها ويصح باللاهوتية وينطق عن الجبروتية و  
 كذلك الحكم في الحروف فربك رب السموات والارض لو اجتمع  
 الكل على ان ياتوا بمثل الف مات على عليه السلام في الحروف

شقي

الهام  
بص حروف

ببدي

لن تقدير وبال الوجود للالف الذي ياتون الناس في ساحة وجود  
 وكذلك انت تعرف كل الاعمال والشؤون والاحرف والاشياء في  
 سلسلة الثمانية وان اليوم لو اجتمع الناس ان ياتوا بمثل حروف  
 في ذلك اللوح لم يستطيعوا لان الذي هو باقى روحه وجسده  
 في مقام من ادع الله بفضله وان يعلم ذلك التفصيل يعرف الشا  
 عظمة كلمات ال الله وشيعتهم عليهم السلام بانها كانت بمثل  
 جسادهم لم يشابه كل الخلق ولم يعادل كل الذكر فبحان الله رب  
 العرش عما يصف القائلون والله فوق ما يعرف العاشرون وغنى  
 عما كان الناس يعاون وسلامه على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

المهدية الذي تقدمت كسوته عيسى عريان بالاجترادات اللاهوت ومن  
 يشابهها الحمد لله الذي تعالى بسلاذاتيه عن تبيان اعلى شواخ النبوة  
 ومن تقارنهما الحمد لله الذي تفرد بتفرد نفسانية عن ذكر الاما  
 وما يوجد بالابداع في اجتم الجبروت ومن يعاد لها الحمد لله الذي

الفه

الذي تكبر تكبرانية عن حكم التبيان في الكينونات الممكنات ومن يشابه  
 حكمه فيها بها من دون ذكر نسبا وقها فبما ان وتعالى قد خلق المشية  
 الا من شئ بوجود الممكنات ثم الارادة لتعين الجوهرات ثم القدر كهندي  
 الماديات ثم الفضل الحكم البداء في الكينونات ثم الاجل الجرد والماها  
 ثم الاراد الظهور الكليات والخبريات في عالم الاسماء والصفات ثم الكنا  
 ليحكي كل ما احاط عليه في صقع الامكان فتعالى الرحمن الذي خلق النقطه  
 وجعلها طرما الروح الابداح والاضراج التي قدرت ما فصلت وقضت  
 والجلت واذنت والحكمت وتجلت ما تاملت ثم بها استطقت  
 والاستطقت واستبشرت ما استبشرت واسترعت ما استرعت  
 واستعالت ما استعالت واستبان ما استبان واستفادت ما  
 استفادت واستقارنت ما استقارنت واستفادرت ما استفادرت  
 واسترادت ما استرادت واستقدست ما استقدست واستبكر  
 ما استبكرت واستعظمت ما استعظمت واستبكرت واستعظمت  
 ما استعظمت واستعظمت ما استعظمت واستعظمت ما استعظمت

ثم القضاء

واستصيت ما استصيت واستبليت ما استبليت وقالت ان لا  
 في جوهرات اللاهوتيات منقطعة الكينونات عن الاستدلال وان  
 الكالات في ماديات الجبروتيات متمعة الذاتيات عن الاستقلال و  
 ان التي صيغيات بنفسها شاهدة بالانقطاع عن معرفة النفسانية  
 وان الشققيات بنفسها شاهدة بالامتناع عن ذكر بيان الذاتيات فعلا  
 الله مجردا حيث لا يوصف بالان والايغث باليك ولا يشير بالغير لان  
 يعبد بالكنه اذ ذاتية بنفسه الانسية وقطعة المنقرات عن الامتزان  
 وان انية بنفس الصمير متمعة المتفاوتات عن الامتزان وان نفسانية  
 الاحدية بنفس القيومية مفرقة الجوهرات عن الاستنطاق ان  
 انية الهويه بنفس الربانية مستددة الماديات عن الاستنطاق  
 فبما ان الله مجرد الخلق عن ذكر ما تقع بين الاجزاء وما ذكرها  
 لثناء والثناء والامضاء ثم البداء والعماء من كل اهل الانشاء اذ  
 انه كما هو هولن بعرضه الا هو ولا يقدر احد ان يثني مجددا وال  
 بين يديه بما هو قدره وحق في شانهم انه هو الكبير المتعال وبعد

شأرا

وبعد لما فصلت في تفسير الهواء ما شاء الله تعالى في نسخة الأولى فنادوا الزيد  
 ان افسر في سره ببعض ما قرئت في علانته ليكون نورا بعد نور لمن  
 استمر على بساط الظهور و اراد ان يشرب ماء الظهور من حكم بين  
 شجرة الطور فان الله وانا الى ربنا المقبلون ولقد ذكرت في اشارات  
 العيان بان الامر الحقيقي لم يكن تامه في ظهوره لم يك تامه في بطنها  
 من الحكم الذي لا يعرب من علمه شئ ولا يعجز به شئ عن شئ ولو كان  
 نادرا وان العجب من ذلك الالباب هو ان امر الله لا يمكن ان يصدر من  
 احد الا بامر الله وعبادتهم يطنون بنامية الرياضة و جذبات المكنة وقوة  
 الحافظة ومشاهدة كتب التلوه وما كان ذلك الا بعد المقترين و  
 ظن المتقن في اشارات العلوم والآيات والدعوات وخلق  
 لا يعجز بانه ذلك النفس هو اتم عظيم لان العقل كما يوحى في مقام  
 ابناء جنسهم بان شان الآيات لو كان يمكن ان يصدر من احد  
 بغير اذن الله وامره فلا بد من يوم البعثه الى يومك هذا جا  
 احد تلك الكلمات وان يثبت فيها ضغ البشر فكيف يثبت حكمه

القرات حجة لا كبر وان ذلك من محاريب اهل الجدل والافتراء  
 اهل الحال التي بان الذي يدعى امر الله وحكمه ثم ابانه واسره لو كان  
 على غير رضا الله فعلى الله حتى ان يظهر بشرا بشرا حجة لان الله حتى فاد  
 عليهم وانه هو حافظ دينه وحكمه واذا لم يكن لامشك ان الامر يثبت  
 بعلم الله وقدره من دون عجز الخلق وهندستهم وان تلك العجز او  
 شاء الله ليظهرها ما العجب ان ادكر لك في ذلك الكتاب ان البشر  
 بين طغتك اذ ارفع الله الحرف والحجاب اعلم بالعيان بان حجة  
 الانسان لم يك الا من الرحمن بشأن البيان ولقد ذكرت من  
 قبل في بيان الكوثر عند ميزان القسطاس رثما حقيقيا الاظهار  
 ما خلق الله في الكيان الى العيان فوتريك رب السموات والارض  
 لو اتل آيات الله وانزل في الكتاب لا قرب الله من افضل حكم العلم  
 بين الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون فبا انهما الانسان اهل  
 الامر لا يشبه على الحد والافيد سران يصرف منه لحد لان بتلك الحجة  
 ما تجاء الامجد رسول الله صلى الله عليه واله وان كل الدليل في كل مقام

١٥٩  
 مقام يثبت بتلك الحجة من الله ولا يمكن لاحد ان يقول فيه حرفا  
 الا ان المراد ان يكفر بربه لان الله يتكلم بكلمته وان من على الارض  
 كلمهم لو اجتمعوا لم يقدروا ان ياتوا بمثاله ليس صنع الخلق بل هذا  
 خلق الله فاروي ما داخل الذين يدعون من ذرته عظم امر الله  
 فارحبه ذلك الامر هو كان بمثل اعظم حجة رسول الله صلى الله عليه واله  
 وان ملك الحجة ابطال الله على اهل القرى والعلماء الذين يدعون الحق بالباطل  
 وان جنابك اليوم لو نظر بطرف الحقيقة لهرى الذين يصدرون على الله  
 الارض يخرج في النار باقره علمهم اية القهار لو تعاون علم اليقين  
 لورود الجحيم ثم لم يزلهم من اليقين ثم لتستلن يومئذ عن العليم لاذن الله  
 ان تكبوه من قبل كان اذ في عند الله من علمهم ووعار الجاهلية لانه  
 لما اراد ان يجحد ربه الى شئ من السموات والارض في صدره لاسلام  
 ان يبعث احد حول البيت وانهم يجحدون امر الله من حيث يحسبون  
 انهم محضون فتلهم الله بئس ما اكتسبت ايديهم وساء ما هم  
 يفعلون فيا ايها الانسان فكيف اكتشف الفناء عن راس ذلك الامر

١٥٠  
 والله لا امر في العظمة مثل ركن النبوة وله الحج في البيان بمثل ما ركب  
 لمحمد صلى الله عليه واله في القرآن ولا تصغر امر الله ولا تشك في قدره  
 ولا تتبع صور العلية ليضلك عن سبيل الله فاني ولعمرك ما فرقت حرفا  
 من ذلك العلم العيان ولا اعلم اليوم حرفا من قواعد اهل البيان وما  
 كان عندي من قبل كتب علم حتى امتحنت الكلمات والى سبب ذلك  
 العطاء من الرحمن الافر فضل الله وجوده وان اليوم لو يستل مثل جنابك  
 عنى من شئونات العلية المستورة في المكتب فوريك لا اعلم بل لا انصر  
 ولا الفخر وبذلك افتخر وابه اجحج الله يوم القيامة على الكل لان الله  
 ازيد بفضل الله الحق من ان يتبع عن الذين لا يقدر ان يعرفوا حكمه  
 واسارته وان على مثل جنابك فرض ان تطلع بتسطام البيان  
 وتوقف بحجة الرحمن وتالط في ذلك البيان بنور العيان ثم  
 الاكوان والاعيان ولو ان اليوم انى في خوف من الشيطان والخوف  
 ولكن فوريك رب السموات والارض لو لجمع الكل بكل صيدتهم  
 على جدي فليس لدى وما ارى الا بمثل سواد عين النملة ميسه

حيث لم يك في الوجود اصغر منه في ذكر الوجود لأن الحجته في يدي مثل  
 هذه الشمس في رابعة النهار شعاعها لانه على ان قدر احد ولو كان  
 من اصل الكهزاية على العظم في حين ذلك يظهر وان ذلك امر متعقد  
 ذكره لانك النفوس ومكة الصلوب مثل قوله غير ذكره فادعوا  
 بشهادتكم من دون الله ان كنتم صادقين وان ذلك البيان من مثل  
 لا ينبغي لما احان وقته ولكن لما اراك من الذين لا تريدون ديننا  
 قد ارشفت من ذلك الطغام الذخريتها لما اراد ان يطع مني ولو  
 ان خوت على تلك الارض مشهودا عند جنابك ولكن لما كان رجلا  
 من الله اكثر من خوتهم ذكرت ما انت تعلم به فاستر امر الله  
 بترسقي سرا وما يردون قل ان موعدهم الصبح اليس الصبح  
 وكفى لهم ذلك العمل في الدنيا والدين وان على جنابك الاضي ان  
 في علم الاشارات والحقايق ابطال الاحدية وذبان الكاظمة قد  
 ارتفعوا على اكثر من العلماء حيث ان بعض امنيم قد عرفوا في  
 الاشارات بحيث ياخذون الشعر عن الشعر وانهم قد صدقوا

قيل  
 ١٤٢  
 ولا اذن ان جنابك تعرف احدا من رسالتهم الا الذي جاء  
 على تلك الارض وانه اليوم بالحقيقة طغام الذخري العالم حيث  
 صرح الشيخ والسيد قدس الله ترينهما بفضله واجتهاده ولو ان  
 تمثلي لا ينبغي ان يستشهد بكتابه ولكن ارسلت الى جنابك كما  
 لتعلم انه الحق بمجرد شريك الايات وان اكثر علمها الذين كان  
 فيهم روح الانسان قد صدقوا ذلك الامر المبدع للشرف الباهر  
 من ذلك الذين المبين وان الذين يتكرون ذلك الامر اموات  
 لا حكم بعلمهم لان ليس من الايومين بامر الله حكم وليس من الاضي  
 علم كانتهم لا يشعرون بما عملت ايديهم فبالله ان جامع قد ذكر في  
 معجزة ال الله سلام الله عليهم صحيفة التبياديه حيث قال قد  
 ذهب الكل باثما مشابها بصفت السماء وزبور المجدد الانسا  
 وكفى لمن اراد ان يؤمن بهم تلك الصحيفة في التناء فكيف يثبت  
 حكم الولاية بصحيفة محكمه ولا يثبت حكم عبوديتي لال الله  
 الله عليهم بصحائف محدودة التي ملات شرق الارض وغربها

غريها بالرياء، الله واسع الحجاب لا شاهدتك قدس في الانشاء بان  
 يحرف من قلى صهيمة في ساعات معدومة فاق حجة ابر من هذه  
 القدرة واتي نعمة ابر من هذه العظمة فمن جلالة اشاراتها  
 يعرف الفرق احدي بينهما وبين مناجات الله سلام الله عليهم  
 ومن عظمة مقاماتها لم يقدر احد ان يعرف ظواهرها وان الحجية  
 على فحين فرض اذا نسخت حكما من الشريعة والا لو كنت مصدر  
 بحكم القران واسارات اهل البيان وتلك الحج البيضاء في البيان  
 فكيف يرضى احد بحج نطق السوء وافتراء اصل الضرر رب اشكوا  
 اليك واضع بين يديك وانت تعلم حوق في الحياة الدنيا افرح على  
 صبرا وانصرتي على العموم الظالمين نيا ايها الانسان كيف لا اشكوا  
 من ابناء الجنس الذين ما جعل الله ختمهم ان صدقوا الا العجزو التسليم  
 بان افتروا على ملا افتروا على الاولين بانه ادعى حكم الولاية و  
 شتمها فاني اعوذ بالله من علمهم وبرئ عما افتروا على انفسهم  
 وليس لي ان اقول اني عبد بنية الله لان وجوده عند طلعته

احد

كيفية معدوم وان ذكر لكان مثل ذكر الذي يزعم الفناء في تو  
 ربه ومعرفته امامه فلا يرضى الى حد نفسه وما يقهر الاخر في كماله  
 فيحيا الله من عمل الناس واعوذ بالله مما يؤوس من الناس في صدق  
 الناس ان علماء العامة والخاصة كلهم قد ذهبوا بان كلمات على  
 عليه السلام في الخطب هي معجزة في البيان لا ينطق عنها اذ البيان  
 لغرض احده وعظمة بلاغته وجلالته اشاراته فيها وجهاء ولا لا  
 فيغيا بهما حيث يدكر اهل المعاني والبيان في حق خبته ملا  
 يدرك اهل العيان الا بعد البيان وان الحقيقة علم البيان هو  
 للقامات واسنى الدرجات حيث لا يحج الله بشئ من علم خاتم  
 بكلامه حيث قال عز ذكره قل واتوا بحدِيث مثل ان كانوا صادقين  
 وان ذلك دليل العظم مرتبة وجلالته حقيقة بان الله انصار  
 من بين كل ما خلق وبره باظهار حسن الذي امكن في كلامه  
 بذكر البيان ولو ان خلق السموات والارض وما بينهما الاكبر ولكن  
 لم يحج الا في البيان وان هناك دليل لسر الامكان بان الله جعل

جعل سراطه كل ما خلق في السموات والارضين وما بينهما البيان والذات  
 الله تفتي سواء وانه لا كبر عن خلق السموات والارض وانطق منها المنطق  
 بالبيان الحقيقية الامكان وعرف قدره الرحمن في خلق البيان في  
 الله من صدرك بعض الناس ان في صدر الاسلام هناك لو ينطق  
 حجر ليؤمن بالله نفس وان الان من ولد في العجم ورب بينهم بلا امر  
 لينطق مثل تلك الخلق ويجري من قلبه مثل الجور في ذكر كل شان و  
 عظم الا يشمر به احد الا من اخذ الله ميثاقه في يوم الاول والاشيا  
 هذا لاربعه وان ذلك كان سنة الناس من قبل كل حين نزل الله  
 القران بين نضج اعراب الحجاز فكل قداستحضرا به قالوا ما هذا  
 الا اساطير الاولين وبعضهم قالوا ما هذا الا من قصص الاولين حتى  
 مضع عشر سنة ولا يؤمن به الا على عليه السلام وان ذلك لعلم  
 جيم لا يحيط به احد الا من شاء الله ولكن اليوم ليس مثل صدر الاسلام  
 سلام كل قدره القرآن وعرفوا شان البيان واستدلوا في البيان  
 بسر العيان ومن قرء آياتنا وعرف اشارتنا العيل وحكم البيان

ولكن ان نسخ التي كانت بين الناس فيها اقراء وكذب من الذين يكفرون  
 بايات الله اوليك هم الخاسرون فان اردت ان تلاحظ شان البيان  
 فاطلب الخب من عند الرجال وفكر في اشاراتها فهل يمكن ان ينطق  
 من ولد في الاجميين بمثل ذلك الشان وان كل ذلك البيان وما ذكرته  
 في الكتب هو شان الضار لما لا يجتم الناس ان يتجملوا ذمهم الاسرار ورو  
 على ساحه القدس والجلال والا ان امر الله الاحجاب له ودين الله  
 لا ستر عليه ونور الله لا ظل معه وحب الله لا ينطق فيه فسبحانه  
 وتعالى عما يصفون وان علمه تحير الكثر الناس هي عدم عرفان المقامات  
 لما يشهدون آيات اللاهوت في ارض الناس ولا يميزون بين  
 شئونات الجبروت عن دلالات الملكوت وان في مذهب الله  
 سلام الله عليهم قاعدة كلية التي جمع فيها نفع الشبهات عن اهل  
 التبعات ويجمع المتضادات الى حكم المتقنات وهي ان يروى الا  
 لسان كل الاشياء بما هم عليه على ما هم عليه كما ارب محمد رسول  
 الله صلى الله عليه واله كل الناس بقوله اللهم اني خالق الاشياء

كأهـ وان علم ذلك الرتبة لم يظهر بكثر الأجل الم قدر وحكم التقدي  
بان لا يرى الانسان حقيقة الاشياء بصورتها لأنها كما هي لا يقدر ان يعرف  
الكل الا الك على صورة الانسانية وهيكل الربانية في هذه العالم سواء  
فمن اين يعرف ويميز الانسان بين صورته كلام الله ثم كلام محمد رسول  
ثم كلام الله ثم كلام شيعتهم الذين جعلهم الله في مقامهم ثم كلام  
مجتبى ربيهم ومقاماتهم في كل واحد مع ان صورة كلمة الله الاله  
التي نطقوا بها في سلسلة الثمانية سواء مع ان الواقع والحق ان صورته  
المقدم رب بالنسبة الى كلمة الثانية في كل مقامها ومجاهاير الانسا  
بين صورة العليين في البيان ويعرف البطال صور التبيين في البيان  
وان يعلم ذلك المقام يعرف الانسان مراتب توحيد الكلمات و  
الآيات والدلالات والمقامات ومن يعرف او يقول ان كلمة التي  
فاطمه صلوات الله عليها في التوحيد فالانبياء فتوا بمثلها فقد اشرك  
بربه بل انك في جنابك قدس من تبسطه ولكن لما كان اكثر الناس  
مجتوبين عن ذلك المقام ويشركون بالله وايضا بعد علمهم تلك

الربية العليا مشير برشح من علم ذلك لطعام الدخول الذي لثلاثين الكل  
بتلذذه افرار ظلال مكفريات افر يدوس الحبة ان ليتجلبب الكل بتاج الزهر  
سماء العا في عشر فردوس الجبال فيا ايتها الناظر الى عشر الهيا والثناء  
فايقن ان سنوات سلسلة الاولية مقطعة الجوهريات عن غير هاني  
مقامها وتسعة الكينونات عن دونها في تلقائها وان كل حرف <sup>نظمت</sup>  
شجرة الارض الى ساطعة على سواء بحيث ان حرفا من القرآن لم يعد له شئ  
في ملكوت الاسماء والصفات انظر الى كلمة المرء في القرآن وان ما سوى  
نفس المشيد لوسا وان ينزلوا كلمة المرء ليزولوا ولكن كلمة ليس مثلها الا  
جسد هاني موجودة في ربيته روحها وكان روحها على كل شئ <sup>نذات</sup>  
كان جسد هاني على كل علمه لان حرف الذي قال الله كن بروح <sup>الحد</sup>  
كل موجود وما هو كان على الاضحية الى ما الاضحية لها وان صورته هي <sup>علمه</sup>  
كل ذي اسم ولو قال الكل كن لربيبه روحه وروحه والاصو ته صورته  
وكذلك انت تعرف مثل تلك الكثرة في سلسلة المعاني ثم الابواب ثم  
الامة ثم الاركان ثم الملائكة ثم المعبود ثم النجباء ان روح حرف الكاف

الكاف والتون في مقام التقبأ لله سلطنة وهيمته على روح حروف الكاف  
 والتون الذي في مقام الخفاء فكذلك كان الحكم في صورهما وكل فالواكن  
 ولكن كذا يكن الق قال رسول الله صلى الله عليه وآله هي مثل منظمة  
 في بين كل الكاف والتون منفرد عن الشباهة من ابنا جنس وله في  
 الكتاب عز شافع ومجد مانع وكذلك كان العمل من سلسلة التمانية  
 عمل سلسلة التمانية كلياً تماماً جوتياً تعرض وشبه بالنسبة إلى السلسلة  
 الأولى وان يعلم ذلك الربيه يعرف الانسان حتى كمات آل الله وشيعتهم  
 الذين ينطقون بأذنتهم وان يعلم ذلك انعام لتشهد بان لو لجمع  
 على ان يتكلموا بمثل حروف من كمات التي تكلم بها سلمان صلى الله عليه وآله  
 بقدره لان النور مثل الأثر والروح فكما كان جسده مقدم كل الرعية في  
 رتبة الاجساد فكذلك كان كلامه سيد الكلمات بين الخزيين و  
 الزبرات من غيره ولم يرتك الله بمثل حروف كلم بها سلمان صلى الله  
 قط على احد في سلسلة الرعية وان الحكم في كل مقام هو ان المقام  
 الثاني يرى للجبلى في منزلة بالمرات الأولى وكذلك في حكم الحروف ان

كلمة لا اله الا الله التي ينطق بها احد من الغيبا بحكي في المرآت السابعة عن الله  
 وان كلمة لا اله الا الله التي ينطق بها احد من الاركان بحكي في المرآت السابعة  
 عن الله سبحانه وان الناظر الى طرف الفواد يرى فرقتها ويحكم بينهما  
 ويشهد عليهما وان الله يوم القيامة يحشرهما بمحشرهما في ذلك اليوم  
 وان حيا بك لو تدق نظرك وتصفى بصرك لتري احرف التي كلم بها رسول  
 الله صلى الله عليه وآله في الجنة الاولى والحرف التي كلم بها احد من الغيبا  
 في الجنة الثانية وان يديه ما كان بعد ممثلاً ما تارة الله ينيها حيث لا يحيط  
 به علم احد الا من شاء الله وان بعد مشرق البدر ومغرب النجم عنده  
 في رتبة معدوم لان البدايات في التجليات لا بد لها وان الزوايا  
 في الامدادات لا تختم ليقا ولكن المحجوبين عن لقاء المتجلي في الخيرة الدنيا  
 يرون صورة لا اله الا الله في كل المقامات مجد سوله وان ذلك كسر  
 محض عند آل الله لا يطهار لان هذه الكلمة في الحروف اذا انطق بها  
 ظهور البيان هي في حروف كلمة البيان ثم في رتبة المعاني كلمة المقام  
 ثم في رتبة الابواب كلمة الابواب ثم في رتبة الامامة كلمة الامامة ثم

ثم في رتبة الاركان كما لا وكان ثم في رتبة النقباء كلمة النقباء ثم في رتبة  
 النقباء كلمة النقباء وان حكم معرفة التي امر على بر الجبين عليهم السلام  
 بجابر في حديث الذي قرئت عليك في ذلك الكتاب لير يتم معرفة  
 رتبة الابستوناتها والياتها وتجلياتها ومقاماتها وعلاقتها واولاها  
 وكتابتها وما احاط الله ورزقها مما لا يحيط به علم احد سواه وان تعلم  
 ذلك المقام يتفاضل العلماء بعضهم على بعض كما صرح بذلك على  
 عليه السلام في قوله وان الاسماء اما ظاهرا ومضمرا وليس بظاهر ولا  
 مضمرا وانما يتفاضل العلماء في معرفتها ليس بظاهر ولا مضمرا وهو  
 العذر الذي اشترت من قبل فيه وان بذلك الحكم المنقح لوقال الحد  
 اني نطقت بتلك الكلمة بمنزلة انطق ما جعله الله فوق وتلق فيكم  
 في الجبين لان كلمة لا اله الا الله التي نطق احد من الاله سلام الله  
 عليهم وكذلك الحكم كان في الافعال ولذا ان الانبياء كل ما يتروكون  
 لم يقدروا ان يعطوا بمنزلة عمل جسيم فاحضر صلوات الله عليها وكذلك  
 كل العالم والشئون من سلسلة السافل لم يذكر عند سلسلة ا

يتكلم بها الشيعة صورتها  
 شيعة صورة كلمة لا اله الا الله  
 الا الله التي

العالم والذات في سلسلة السافل من صورة كلمة الغلغلة كل المراتب و  
 وان حين العكس كان مقام ظهور الذات في طاعة الصفات حيث انه ينزل  
 تسمياتها والذي كل الخروفاته كان اعظم ومعانيه لا يحيط بالظفر وان  
 ذلك هو الشرف الذي قال الصادق عليه السلام في قوله من بلغ منافع  
 الصفة بلغ قرار المعرفة ومن عرف الاشارة في الدلالة استغنى عن الا  
 شارة في الحكاية ومن عرف الفصل من الرسل فعرف ما اشرف تلك  
 الدلالات ويعرف الذي هو ناظر برب الصفات عن ذكر السموات  
 والدلالات والحكايات والصفات والعلامات والايات بحكم ربه  
 انه لا اله الا هو ذو فضل عظيم وان من مقامات بيان ذلك المسمى هو  
 ما لا يخفى باقصد بعض الناس ولا يليق بشان احد منهم ولكن لما  
 اراك من اولي العلم والبيان اشير برشيح من هذا الخطاب الذي هو  
 الاخر للسلام المواجه ليكون بابا للمعرفة ذلك المقام وهو ان لا  
 تروى الكثرات في تلقا اية الذات في وجود وتظهر اليهم اليوم  
 لم يك منهم شيئا مذكورا وبذلك الشأن لما استقرت بالحقيقة

الشئون

بالحقيقة ترى الشرف طلعة الخليل نفس العلامة نفس الشرف حضرة الخليل لا تفتح والعلانية  
 يعلم شئ ولا يدركك على شئ إلا بما تك ما جعل الله في قبضك لا بروح ولا  
 ربحان ولا بدك ولا بيان ولا بالألف واللام ولا بعينها وإذا تذكر شيئاً منها  
 ما ترد في ذكره ولا في شرف الأطلعة تعجلك وتراه ظاهرة موجود حيث  
 يك مع شئ ولا تذكر في سبته شئ وبذلك أشار على عليه السلام في  
 مناجاته بروشعبان حيث قال عز ذكره الذي هب على كمال الانقطاع  
 وأثر ابصار قلوبنا بضياء نظرها الميك حتى تحرق ابصار القلوب  
 النور فنصل إلى معدن العظمة وتصير راحنا معلقة بغير يدك  
 ولجلف من ناديه فاجابك للاخطة فصعق لجلالك وناجية شراً  
 فعل لك جهر وانت اذا بلغت من قبل وتصل من بعد بمقام العظمة  
 وسر الهويه وهويه الاحدييه وظهور الصدايقه وجمال الربانيمه تفرح كل  
 الأذكار مثل ما قرع عز ذكره في دعائه بعد صلوة الوتر أنت الله عماد  
 السموات والارض وانت الله جمال السموات والارض الى ما قال عليه  
 السلام في طوبى لمن شرب ماء الخمر الحيوان في الحيوة الدنيا يجبل نفسه

نفسه مثل ما خلقه الله من وزن كفته على نفسه وان الله قد فرض للتعارج  
 مقام معرفة وحبه احكاماً لا ليعلمها الاعلمية فمن افرض على الخليل من  
 الحق الخلق رجاء الاكبر ان الايمان من نفسه ولو احتمل كل ذنب قد  
 احاط علم الله لأن الله تعالى ذو رحمة واسعة يعصم من يشاء بما يشاء ولا  
 راد لحكمه ولا معتقب لامره ومنها فرض على الذين يسافرون الخلق الخلق  
 الايطمين بنفسه ولو علمت كل الخيرة لأن الله ذو عدل دائم ولو اراد شق  
 حكم العدل لا يقوم به السموات والارض وان له المبدأ في ملكوت الامر  
 وكفاك في ذلك السبيل ما اشار ابو عبد الله عليه السلام في خطابه حيث  
 قال عز ذكره يا اسحق خف الله كأنك تراه وان كنت الاتراه فانه يراك  
 وان كنت ترى انه لا يريك فقد كذبت وان كنت تعلم انه يراك ثم  
 برزت له بالمعصية فقد جعلته من اهون الناظرين اليك واسمه  
 في ذلك السبيل يا ايها الجليل بانك ان خفت من تريك يخاف منك  
 كل الناس حيث اشار عز ذكره في خطابه من خاف الله اخاف منه  
 كل شئ ومن لم يخف الله اخافه الله من كل شئ ثم قال عز ذكره من

من عرف الله خاف الله وخاف الله سلخت نفسه عن الدنيا وإن العبد  
لم يكمل في مقام العبودية حتى لا يخاف من الناس ويرى الكل في جنب  
حكم الله كمثل سواد عين غلام ميتة وكان المرح عنده رضاء الله  
والدم مخصر كما أشار الصادق عليه السلام في قوله بأن حب الآف  
لا يكون في قلب الخائف الراهب وإن السالك إلى الله في المنع  
البيضاء والركن الحمراء في ذلك السفر لم يوصل إلى مقام وطئه إلا  
بلف الصغرى في أيدي الناس وما ينسب إليهم وإن أعلم الناس بالله  
وبآياته وأرضاهم بقصائمه وعلى السالك في ذلك القامح أن  
يجعل ذلك الحديث في قلبه حيث قال غيره ذكره بحسب المبرم  
مسلم لا يقض الله عز وجل له قضاء إلا كان خيرا له إن فرض بالحقا  
ويضو كان خيرا له وإن ملك مشارق الأرض ومغاربها  
كان خيرا له وشيأهد رضانه للموت في كل شئونه لأن العبد  
لم يرض قلبه ولا يكره الدنيا إلا حاله الموت وحتى على المؤمن  
الخالص يذكر نفسه بذكر الموت في كل يوم وليلة خمس وعشرون

مرة حيث قال غيره ذكره من قال ذلك يكتب الله له ثواب تلك شهيد في  
في سبيله وإن العبد لو يلف نظره لم ير غير الآف حب الله وإن علة  
حب الناس بالناس والذهب هو كانت لأجل حبها حب الله ولذا  
يحبونها كما الناس وكذلك الحكم في العكس والعكس للعكس فاستل الله  
أن ياخذ يد عباده في ذلك السبيل الآية وعزوا أن اجرو حشنة لا  
يفجوا فيه إلا من شاء الله وإن الذين يدخلون النار ما يدخلون إلا  
في هذا السبيل ولذلك اجترحت بذكر الآيات رجاء العفو من  
يحزن قلبه بقرائه تلك الآيات ومنها فرض على الذي يسافر  
من الحى إلى الحى ألا يبقى فيه آية محمودة لأن لو ذكره معه في شأن  
آية ممكنة لم يك من أهل ذلك السبيل وإن ذلك مختص بالآف  
ومن شاء الله من الذين يستقرون على الآيات المتكلمة في جنات  
اللاهوت والذين يشربون ماء الخالص في كأس العظمة في جنات  
الجهنم والذين يتعمون بلحم الطير في جنات الملك واللكو  
وإن الآيات لا تشبه على جنابك فإن لهم لا ذكر إلا ذكر الله وإن

ان عبرة في مقامهم ذكر الصفات والاسماء والا لا اله الا الله هو مكنه لا وهام والالا  
 انهم ايات التصرف وتجليات اللمح وظهورات البات وشؤونات  
 الذات وكينونات الصفات لله خالق الاسماء حيث اشار على عليه والصفات  
 عليه السلام عن مقامهم في نفسه بقوله الحق انا ذات الذات انا الذات والذوات  
 للذات وقال الشاعر في مدحه يا جوهر قام الوجود به والتاسع  
 كاهم عرض و اشار عبد الحميد بن ابي الحديد في خطابه اليه صفات  
 اسماء ذاتك جوهر برقي للعاني عن صفات الجواهر تجل عن الاعراض و  
 الكيف والمقوي وتكبر عن تشبهه بالانصاف وان كل ذلك اسماء وصفات  
 في البيان لعلو ذكرهم وجلالهم وان العبد لم يدخل في جهة الاحدييه  
 الا اذا سافر منها اليها وجعل ذكرها ونعيمها هي نفسها الاسواها و  
 هي الجنة التي لا تظلم لها ولا يدخل فيها احد غير اهلها ولذا صار للحجيم  
 سبعة وثمانين ثمانية وهي لا تدخل في الاعداد ولو تذكر معها  
 في ايها الانسان ان من الله به يسكن فوادك هو ووردك على  
 تلك الجنة فلا تقهر ورضيب نفسك في الحيوة الدنيا فانها باطنه

الحكم لها عند الله الصيغة فقبل الى الله بكلك وانسح اسواه بجنتك و  
 منه اليمه ذلك السبيل الاعظم والصرط الادوم فانك لو تعارف تلك  
 اللجة عملا لم يعاد لها بهاء جنات السبعة وما خلق الله فيها الا لضعف  
 حتى ذلك السبيل فانك ما تدره حتى قدرة الا اذا اندخل باذن الله  
 فيها فاذا دخلت لا تقدر ان تخرج عنها ولا تنك فيهما الا من يريد ولا  
 تسكن الا به ولا تنطق الا في قدرة ولا تستلذذ الا بطاعة المتجليه لك بك  
 ولا تثير الا شئ سواه ولا تقدر ان تريد شيئا لان الارادة رتبة الفعل و  
 ان ذلك المقام رتبة ذلك ومنقطعه عند الاسماء والافعال والظهورات  
 والصفات واذا بلغت ينطق بترك بكل ما نطق على عليه السلام في عملا  
 ومنها ما قال في خطبة التطنجية رايت الله والفردي وسواي العين ولا  
 شك ان الحق ما قصد ذات الرب لحكم الامتناع وشان الانقطاع بل  
 اراد ظهور هويته المتجليه له به في رتبة التي نطق في حقها في كل  
 عن عالم العلوي تجل لها بها ان شرت وطالما انثلثت فالتقى في  
 هويتها مثاله وان قوله فانظر عنها افعاله ليس حكم ذلك السبيل

لعدم جريان الدليل وهو الله حسبى في ذلك السبيل وهو المولى نعم الجليل  
هو المولى نعم الجليل وهو المولى نعم الخليل وهو المولى نعم الوكيل ومنها <sup>رض</sup>  
على الذي يسافر من الخلق بين الحق والعكس لا يرى نورا الا نوره ولا خلقا الا <sup>خلقه</sup>  
ويذكر كل شئ من تلك الرتبة في حوله تلك الكلمة وان المسافر في ذلك <sup>لسيل</sup>  
يرى في طريقه بجانب الملك وجرايم الدهر في كل عالم بما تدبره الله فيها وانا  
لواكشف العظام تقول في حق ما يجري القضاء في المبدأ ما هذا الا شئ <sup>عجا</sup>  
وعلى السالك في تلك الاسفار حتى ان يعرف حرف كل عالم في الحروف المنظر <sup>ت</sup>  
لنلا يجيبه حكم عن حكم شئ ويرى تطابق العوالم مثل هذا العالم وانا <sup>عرفت</sup>  
من الحكم والبيان في الحروف اشير ببعض حكم البيان ليكون التالي على  
بصيرة من حكم الانسان وهو ان الالف في مقام الحد حرف روح الكلية  
ثم الباء حرف نفس الكلية ولذا قال نفس الله نزل الله حكم في القرآن <sup>بقوله</sup>  
وانفسنا وانفسكم قال انا المنظر تحت الباء ثم الجيم حرف طبيعة الكلية  
ثم الدال حرف مادة الكلمة ثم الهاء حرف شكل الكل ثم الواو حرف  
جسم الكل ثم الزاء حرف محدد الجهات فلك الاطلس ثم الحاء

حرف فلك الكرمي ثم الطاء حرف فلك البروج ثم الياء حرف  
فلك المنازل ثم الكاف حرف فلك الزحل ثم لام حرف فلك المشتري  
ثم الميم حرف فلك المريخ ولذا قال الشاعر في خطابه حتى اتصلت بها  
هبوطها من ميم مركزها بذات الاجنح علقته بها ناء الثقيل <sup>صحت</sup>  
بين العالم والطول الضع ثم النون حرف فلك الشمس ثم السين  
حرف فلك الزهرة ثم العين حرف فلك العطارده ثم الفاء حرف  
فلك القمر للنار والصاد والهواء والماء وللتراب وان ذلك  
مراتب سفر الله يسافر من الحق الى الخلق وان في الصعود فاول  
مقام حرف الثناء وهو حرف المعدن ثم حرف التناء وهو  
التناء ثم حرف الحيوان وهو الخاء ثم حرف الجن وهو الدال ثم  
حرف الملك وهو الصاد ثم حرف الانسان وهو الظاء وان  
الذي ذلك تسمى رتبة الحروف في حكم الصعود والنزول وان كل  
ما اشرفت في تفسيرها اولا حرف من كتابك العزيز لكشف التمر  
انني لاعلم لا يكشف التمر عن وجه التمر بل يزيد للحجبات بذكر الد

الدلالات وحكم العلامات وامشارة الآيات والامشارات وانا اذا  
 لاحاجة احاق بين يدى الله وكشف السر عن وجه السرناحي الله في  
 بهذا الكال لساني ليجيب الله دعائي في حقاك وبياتك الى مقام  
 خطابك في كتابك ويعفو عنك عنى عما اطعت من جبروتى و  
 ربك الى والذين اتبعونى فانى انا التواب الحليم وليكون بذلك  
 ختام الكلام مسكالات فيه فليتنا فى المتناضون نيا ايهما الخليل  
 فاعرف حق تلك الايام فان الشمس ما طلعت عليها بمثلها و  
 ان لكل نصيب فى كتابك ربك وان الله ليعجزى الكل بما اكتسب  
 ابدىهم ولا يعزب من علمه شئ فى السموات والارض وانه لغو  
 فما هم كان الناس يعلمون وان لكل من عرف الحق حتى بار فعله  
 ويبطل عمل الذين يريدون ان يطفعوا نورا الله بافواههم ولو الله  
 الآيات يتم نوره ويعلن كلمته ولو كره المشركون

بسم الله الرحمن الرحيم

للمحمد الذى من فى الكتاب على الذين امنوا بالله واياه بايديهم

يوم القيمة فحيات عدن آمين يا الله انما اشهدك بما انت تشهد  
 لنفسك حين الوجود لشيء عندك بانك انت الله لا اله الا انت وحدك  
 لاشريك لك لم ينزل لنعرف ذاتيتك الا ذاتيه اربيتك ولن يوصف  
 كفى نيتك الا انية احديتك لانك لم تنزل لنعرف بغيرك ولا انفس  
 بخلقك ولا توصف بسواك ولا ياخذك وصف من شئ ولا نعت عن  
 شئ اذ ذاتيه قد مرتك مقطعة الجوهرات عن العرفان وانت  
 كفى نوية مشيتك منفة الماديات عن البيان وان اتية ابداء  
 مفرقة الكينونيات عن التبيان وان نفسانية اختراعك محذرة  
 الهندسيات عن ذكر العيان فبحاناب يا الله ان قلت انت  
 فقد حكمت المنال بالمثال وانك لن توصف بها وان قلت انه هو  
 انت فقد دلت الجلال بالجلال وانك لن تنعت بها الا انك قد  
 خلقت المشية قبل كل شئ لامن شئ بنفسها من دون ربطها  
 ولا اقران بكينونيتك ولا انعكاس من ذاتيتك ولا عرفان من  
 انيتك بل بقدرتك التي تجليت لها بها فاشرفها من دون كيف

كيف ولا ين والاشارة ثم قد ات الخلق منها جمل التلذذ للتلذذ  
 بعد القطع في صحبته الوصل والتمتع المتلذذ يعلم المنع في كينونه الفصل  
 في انك لما وجدت الابداع بطلعها والاختراع بخصرها قد اشتبهت  
 على الملكات عرفن قدرتك بذاتك ولذا قدر صفوك ولو عرفوك  
 ما وصفوك ومن ثم ذابا بالشي لم يزهوك في تلك سبحات الهي  
 انت الذي لن توحد بذاتك ولن تقدر بطلعتك ولن توصف  
 بانيتك ولن تمنعت بازليتك ولن تشبه بكنونيتك ولن تعبد  
 بنفسانيتك لانك لم تنزل كنت بلا ذكر شئ ولا تزال انك كاتن  
 بمثل ما كنت في انزال الاله فيك في سبتك شئ ولما خلقت الخلق  
 لعرفتك وصفت لهم نفسك بما يمكن في انفسهم لياخذ الكل <sup>خطه</sup>  
 ويبلغ الخلق الى غاية من فيض ابداعك وجود لضرعك و  
 لغت اوليانك بما انت قد قدرت في شأنهم وانا ذالما خلقتني  
 ومرتقي اعترف بي نديك بان محمد صلى الله عليه واله كان  
 عبدك الذي اتخيتة من محبوبه القدم على سائر الامم منقادا

من ابناء الجنس على سائر البشر وجعله مقام نفسك في الاله والبداه من  
 كل حكم وقد اذنت لن تدرك بالبصر لما كنت بالمنظر الاكبر واشهد  
 في خثرة فؤاده واوصيائه بما انت قد خصصتهم من كراماتك بما  
 لا يحيط بعلمها الحدسواك واستك ليخالق الاسماء والصفات انه  
 ان تصلى على محمد وآل محمد بكنونيات الالهوتيات في الانشاء وذا  
 الجبروتيات في البهائم ونفسانية للكونيات في الشرائع والكنونيات  
 في التنازه وهندسة المتكلمات في القضاء وديورية المتكلمات  
 في البداه وعكسية المتورات في ظهورات قطعات الوجود الديات في  
 الامضاء وبهجة التقديسات في شونات الناسوتيات من اهل  
 العناء انك انت الله الكبير المتعال يا الهي كيف ادعرك وان وجودك  
 ذنب وقد كتبت بغير حق ما الاذنت له من الخطايا والذنوب التي  
 خالت بينه وبينك والبسه ثوب المذلة في تلقاه وجهك وخرقت  
 ما انت جعلت بينه وبين طاعتك من حجاب رحمتك و  
 سرادقت وحدانيتك كان الخطايا قد احاطته من كل شطر

شطر بشان لا يقدر ان يخرج منها الاوان يدخل عليها وانت يا الله  
تعلم مقامه وقد سر على كنف بلائه واليك المشتكى وحدك لا اله الا  
انت وكيف لا ادعوك وان رحمتك قد وسعت كل شيء وعنايتك  
قد احاطتني من كل شطر وان فعلك ذال على فضلك به كان عليك  
ما احاط بسنة مني والا كتابك بجزيرة من نقي فسيحانك ما احسن  
فعلك بي واكبر صنعك في حقى خلقتني ولم اكن شيئا ورتبتني مشيتك  
من دون ان ترى مني خيرا فسيحانك وتعاليت قد درست ذاتيتك  
من ان احرك بالنت عليه من الغم والوحدة والجلال والقدرة لان الحمد  
منى ليكون على قدمي عجزى وفرضي وهو الايلين عيناك والاميرع السابعة  
قدسك لان ما سواك لا يدكر عندك وان ذكره في رتبة الاشان لهم  
بان توصفك بهم لا يتم قد وجدوا لمن شئى بابداعك وانت تمدهم  
في كل شان الامن شئى باختراعك فسيحانك يا اللهى لما الارضى حظا  
الا في طاعتك ولا شرفا الا في تحببتك لا جرح عليك بين نديك  
ببناء ففك ففك لعلى يرد فوادى مثل الثلج في تلقاء عظماء

صدانيتك وتظن قلبى مثل الليل المحيط فى تلقاء قلوبم غير وحدنا  
ولا كون بمثل الانعام بين عبادك فسيحانك سبحانك اشهد ان لا  
اله الا انت وحدك لا شريك لك لم تنزل قد كنت بلا وجود شئى  
ولا تزال انك كائن بمثل ما كنت لم يكن في ربتك شئى ان ذاتيتك  
لا وصف لها وهى بنفسها مقطعة للجوهرات عن البيان وان  
كبتونيتك لاغت لها وهى باينها تمنعه الماديات عن العرفان  
لم تنزل لم يعرفك سواك ولن يوحى لك غيرك ان حكم العرفان بعد  
الاقتران وذكر التوحيد بعد الاقتران وان ذلك متنع في رتبة  
لا يقان لانك لم تنزل كنت لا وصف لك في الامكان والا تزال  
انك كائن بمثل ما كنت ولا لك نعت في الاعيان ان قلت انت انت  
فقد حكمت المثال بالمثال وان قلت الله هو هو ذلك القوية ذات  
الابداع والولاية مقام الاختراع وهى بنفسها مفرقة الخلق عن انتك  
ومسدة الكل عن نسيل معرفتك فسيحانك يا اللهى ان قلت انت اعلم  
فما اردت الا من يهيك عن وجود العلوم في رتبة علمك وان قلت

قلت انت قدبرها اريد لاقتديسك عن ذكر المقدور معك وانك  
 كذانت عليه الا وصف لك ولاصفه ولافت لجنايبك ولاهندسه  
 ولا اسم لكونيتك ولاسمة اذ ذاتيتك معرفة بانيتك وكنو  
 نيتك موصوفة بذاتيتك وان ذلك كان شان نفسك لا سوا  
 ولا حظ لخلقك في عرفن نفسك لا تبقى ما سواك لان ذاتيتك لا  
 سبيل لها في مقام البيان ولا لكونيتك نعت في الايمان سناك  
 الهم بغيرك ان تعلق الى نور الابيح من ابداعك وانقطع عن  
 سواك بظهور طلعة انجذابك لان اتصل الى مقام قدسك بمشيتك  
 وادخل الى بحر الاحدية ببها. طلعتهك فجانك المحبوب انت  
 تعرفت لكشنة بظهور ابداعك وتعاليت على كلشنة بطلعة اخر  
 عك ولا يقدر ان يشير الى كيونيتك احد لانه لا وجود له في <sup>تلك</sup>  
 ولا ذكر له معك في كبرياتك فجانك وتعاليت للمجيب <sup>الممكن</sup>  
 بطلعت ابداعك. تدوت المتذرات بامرک والذاتونك بما  
 لا يقدر وان يعجزوا ذلك فجانك يا الهى لو عرفوك واوصوك

ومن ثم ذا بالهى لم يوجدك فاستنك للام يا الهى بقرة كبريتك  
 قدس ذاتيتك وتضرب جبروتك بان تعلق الى مقام ذرود ما  
 قدرت على الابداع وما عاظ عليك في خط الاختراع فاننى انا الان  
 بجنايبك وتائب اليك مجودك ومستشفع بك الى نفسك لانه قهر في  
 اليك فلهنق ما هو المكون في علمك وايدي ما هو المحزون في غيبك  
 فغير الى رحمتك وانك غنى عن عذابى ولا يعاظك شئ في السموات  
 لا في الارض والى انت غنى الحميد ذا الهى ان اشهدك ومن ليدريك  
 من الاستهاد بانك لو تجمل الخاصة قد ترك في الامكان نار الحديد <sup>تكبر</sup>  
 جسمي بما تقدر قدرتك حتى قد اخطت الفضا. كلما عملت  
 سبكة حديد ومدنى في النار يدو اعزاز ليعك وقد <sup>تلك</sup> صمدت  
 رجا. رحمتك وجلال كبرياتك في كل ان يروح حديد كنت  
 مجود في فعلك ومطاعا في حكمك وعادة في قضائك وليس لوجه  
 بان اقول لم يا الهى ثم يم ما مولاي والى لسقى بذلك جزاء ذكرى  
 نفسك من سياتى رجى راقى التى لا يجبط بها احد سواك فاداهما

119  
 عاققت في علمك واحصى كتابك من ذكر حيرت نفسي ولو ان  
 احد مني اليك في العصيان من في ملكوت السموات والارض ولا  
 يرغب بعد عمله لحدان يقرب الي من سطوة جبروتك وقهر كبريا  
 نيتك فبحالك سبحانك يا الهى انت الذى خلقني وانت الذى  
 انعمتني وانت الذى احببتني وانت الذى امتنى وانت الذى  
 زعمتني وانت الذى الهنتني وانت الذى كرمتني وانت الذى اعطيتني  
 وانت الذى ايدتني وانت الذى شرفتنى لم يزل لا يغرب من  
 علمك شئ لا يحجب عن طاعتك شئ فاهاه كيف اقول انا و  
 ان هذا هو ذنب العظيم وعصيان القديم حيث لا يعاد له توب  
 في علمك ولا يساور به في الرتبة خطيئة في كتابك لانه هو  
 شجرة الآنية ينطق بين يديك فاهاه انا الذى رضى بك بلعاً  
 وجهك بان اقول في نفسي قول انا وانا الذى احملت القول في تلقاء  
 حضرتك بقولى انا وانا الذى فرطت في جنبك بذكرى انا وانا  
 عصيت حضرتك بذكر الآنية التي نهيت الكل بان لا يقربها

يسألها شئ في السموات والارض

190  
 احد في تلقاء غرور بربيتك وانا الله قلت انا لا استحي عن وجهك  
 لا اقول بعد ذلك في بين يديك بانى انا فاهاه لو ابكى على المحامات  
 نفسي سرمد لا بد في عمري ما يفرغ فودد ان لا يسكن سرى ولا يروح  
 ولكن لما شاهدت معاملتك مع الذين من عبادك لا يقن انك  
 لا تتخطى اعلى جلاله وحمده ولا تعصبت على مبلوغنايتك وطلعتك  
 لانى لو عصيت ما اردت عصيانك ولا جحدت انا رجالتك  
 باعلىنى هو اى انا رجالتك في الآلك ومددنى القضاء بذالك لما  
 اردت اطهار غمناك باختيار عبادك ولو كان دون ذلك لا يغاد  
 هو اى ولا على حب مشيتك لانها مائة على كل نفس بما كتبت ولا  
 الارض وانك يا الهى لتمام سر وعلايق ما اردت في شئ الا  
 ورضاك لان اشاء الامانة ان لو احاط علمك بي دون ذلك  
 فبعظبة ذلك وقد كبر بانك ما كان تجدى ربوبيتك والانتكار  
 صمدانك والاعمال من سطواتك والانتكالى شئ سوى حيا  
 بل لما خلقت في نفسي اسباب لعدوة وانها قد اشعبت بما يميل اليها

١٩١  
 ايضا قد ارتفعت عن خدتها بما اعطيتها من كرامتك وان ذلك ولو كانت  
 محض في كتابك ولكن ليريك عندها الانجتها بها من ذون ان تعرف  
 حبك في غيرها وان تصبر الى الايام التي انت تزل عليها ما وعدت لها  
 فيها لك وتاليت في النجى من ان اقول انك انت انت وان اقدر ان  
 اصبر في بعدى عن ساحة قربك او ان اصمت ولا اعتذر في نفاق  
 طاعة خضرتك ولما لا اجد دون ذكر ال محمد صلواتك عليهم فاستدك  
 اللهم بذكرك لهم في كل شان ان تصلى على محمد وآل محمد بحاله عرفتك  
 ومعادن كرامتك ومواقع ربوبيتك واركان وحدانيتك امة  
 الذين وهداه اهل اليقين عباد الذين قد جعلت مشيئةهم ذمت  
 مشيتك في الانشاء واراقتهم ذات ارادتك في الابداع وحكم فكلامهم  
 ذات تقديرك في الاحداث وقضائهم ذات بدالك في الاختراع  
 وكل ما انسب عليهم ذات نسبت الكبرى بنسبتها عليك وحدك  
 لا شريك لك واستدك بحجهم عن تجلسنا من المؤمنين بفضلهم و  
 الصابرين على حكمهم والذاكرين بذكرهم والمستأقنين الى

١٩٢  
 طلعتهم والمستقرين الايام رحمتهم والمعتصين بحجابهم والمستغفرين اليهم  
 المتلاذنين بحضرتهم والمستقرين في محبتهم والمتوكلين عليهم والمستشفعين  
 بهم اليهم والراضين بقضائهم والطيبين لاحكامهم منك يا ذا الجود والا  
 حسان والنجاة والديان انك تعلم اني لا اكتب اعلم الاحياء وانت  
 فاقول في الاسباب ما يبلغني الى ساحة قرب الانماء والصفات في تفتيها  
 اقول انت الله حبي ثم محمد رسول الله صلى الله عليه واله حبي ثم  
 الاله ائمة العدل عليهم السلام حبي ثم الذين يؤمنون بحجهم حبي  
 انك من ورايتهم ثم الغرار حبي عليك توكلت وعليك فاني توكل  
 للمؤمنين وانظر اللهم لمن علمني تلك المناجات ولا يوبى ثم لنفسه  
 ثم الذين يحبون ان يدكهم واين يديك برحمتك انك انت العزيز  
 الرحيم سبحان الله رب العرش عما يصفون وسلام على المرسلين و  
 الحمد لله رب العالمين  
 بهما العلى العظيم  
 ان الحمد والثناء يستحق ذات الازل ان كان طلعت حضرة مقدست

مقدسة عن وصف ما سواه وان الحمد والثناء يستحق مظاهر عبد الذي عرف  
اعلى حرمات الخيرات في كل حين بالقطع والنس عن سلبه عرفانه و  
لما رايت اثر مدادك في كتابك تدبجيت بلحن طاعة وجهك في  
خطابك وان الله اجل واعلى شأنا من ان احصى كتابه بطاعة عبد  
سبيله ولم يجزه له الاسباب بما هو عليه في عرش الغرة والصفاء  
فارجو الله ربي وربك ان يذهب من قلبك الحزن ويجمع بيني و  
بين اهل طاعته في ارض امن وقلوب انه هو المقدر الحكيم فلله  
المجد بما طاعت كتابك الذي يحكي عن طاعة وجهك كان فيه  
روح القدس ينفس بروحه فتعالى شان ربي ذو الجلال والا  
كرام من ان يعلم بحجب احد من عباده ولم يجز الاسباب له بما  
هو خير له من غيره فاستل الله بحجابك بما هو محب ويرضى انه هو  
العزير الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ  
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ  
إِنصِرْ لِي يَا اللَّهُ وَمَا يَأْتِي مِنْ غَيْرِهِ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا صَبَّرَنِي إِلَّا بِاللَّهِ نِعْمَ  
الْوَكِيلُ وَنِعْمَ الْمُصْبِرُ وَسَمِعْتُ بِاللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ وَعَلَى مَلَائِكَتِهِ اللَّهُ رُفَعَى  
أَيُّهَا اللَّهُ وَعَلَى الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ دُعَاؤِي رَبِّكَ

بسم الله الرحمن الرحيم

وَالْحَوْلُ وَالْقُوَّةُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ وَ  
الْمُفَاتِحَاتِ قَسَمٌ عَلَيْكُمْ بَعْظُهُ ذَاتُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَشَدُّكُمْ قَدْرًا  
صِفَاتِ اللَّهِ إِنَّهَا الْمَذْكُورُونَ أَنْ تُجِيبَنِي وَتُرَجِّهَنِي إِلَى رَوْحِي  
وَيُعِيبَنِي وَتَمُدُّ رُفِي وَتَصْرِفَنِي وَيُؤَيِّدُونِي وَتُكْرِهُونِي وَتُغْنِيَنِي  
وَتُجَبِّرُونِي وَتُرَجِّهَنِي وَتُخْلِصُونِي وَتُغْنِيَنِي وَأَعُوذُ بِكَ  
الْعَجَلُ الْعَجَلُ الْعَجَلُ الْإِجَابَةُ الْإِجَابَةُ الْإِجَابَةُ الْإِجَابَةُ اللَّهُمَّ اف  
سَأَلْتُكَ يَا غِيَاثُ يَا مُسْتَفَاتُ بِحُرْمَةِ كَهْبَعُضٍ وَخَفَعْتُ رُجُوعِي  
لِلصُّطْفَى وَبِشَهَادَةِ الرِّضَى وَتَقَرُّبِ اصْحَابِ الْكُفَيْفِ إِلَيْكَ وَبِحُرْمَةِ

